

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نہر انہر از احسان اوس واجب الوجود کا جسے تمام مخلوقات کو عدم سے بحکم کُن موجو و منہر مایا لاکھ لاکھ شکر اوس معبود کا جسے ولقد کو منافی آدم کا تاج آدمی کے سر پر نہیا یا اوسکی ہدایت کے واسطے کتابین اور رسول بھیجے ولكن رسول اللہ و خاتم النبیین کا خلعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عنایت فرمایا اُحانت دین کے لئے لقد مرضی اللہ عن المؤمنین کے خطاب سے خلفائے راشدین و اصحاب کا ملین کو منفز کیا اور شیعوں کے امت نبایا۔

ابیات

تأقیامت صدور و دود و صد سلام
امت مہمی کی ہے اُن سے نجات

برہنہی و آل و اصحاب بشن ملام
شافع روز خرابے او کی فات

براہر ان اسلام کی خدمات میں بعد اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ معروض ہے کہ آدمی و وضع و
یعنے بدن اور روح سے مرکبے بدن میں جو امراض۔

سہ میرا آیت سورہ نبی اسہ نزل میں ہے ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ کا ہاتھ اور ختم کرنے والا
ثبوت کا باہر نبوت کے وقت کے کہ آخرین میں ہوتی ہے آیت سورہ اخبار میں ہے تہ یہ آیت سورہ فتح میں ہے اور اس کے آگے
یہ ہے یعنی بے شک اللہ راضی ہو اوسنوں سے جب اوسنوں نے بیعت کی و ذلت کے نیچے اور ان میں

مشہور دس کے نام ہیں حضرت ابوبکر صدیقؓ - عمر فاروقؓ - عثمانؓ - علیؓ - رضی اللہ عنہم - محمدؓ - سعدؓ - عبد الرحمنؓ - ابوعبیدہ
الامینؓ رضی اللہ عنہم - اٹھ عشرہ مشرکہ میں اور اول کے چاروں حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چار یا کہ اس کے
میں اور یہ بیعت پر تمام جدیدہ یکہ کے وقت کے تھے قریش سے لڑنے کے باب میں کی تھی تمام قصہ اس کا انشاء اللہ ہے
آگے آویجا۔ اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے ایک نہر اپانہو پس صحابی اس بیعت میں شریک تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھائی

انکسایات و اضطرابات کی زیادتی اور کمی سے پیدا ہوتی ہیں اور ان کے معالجات اور صحت بدن کی قیام نشین
 کی تدبیروں کی جاننے کو علم ابدان اور علم طب کہتے ہیں اور اس علم کی بہرہ من کی کتابیں ہر زبان میں
 بہت ہیں اور روکی بیماریوں کی معالجات اور اوسکی صحت کی قیام کی وجوہات کے معلوم کرنے
 کو علم دین اور علم خلاق کہتے ہیں اور خلاق حسنہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چلن ہے جس
 کا نام شریعت مصطفویہ و طریقہ دین اسلام ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انک لعلی خلق عظیم جیسے
 بدن کے اندر اعضاء میں سے بعضی مہلک ہیں بعضی لاعلاج بعضی علاج پذیر بعضی مرض بعضی عرض
 اسطرح روح کی بیماریوں میں بھی بعضی مہلک ہیں جیسے کفر و شرک بالذکر ہمیشہ کا عذاب
 و غربت سے محرومی انکی سزا ہے کہ موت سے بھی بدتر ہے ان اللہ لا یغفر ان شریک بہ و
 لا یقر ما و ذلک لمن یشاء انہ یشریک باللہ فقد حر اللہ علیہم الجنة تبعضی لاعلاج ہیں جیسے
 جبل مرکب بعضی علاج پذیر ہیں جیسے اور گناہ بعضی اصل مرض ہیں جیسے عقاید بد بعضی مرض
 ہیں جیسے برے عقاید کے سبب برے عمل ظہور میں آتے ہیں اور جن طبع بدن کے مخلوق
 کے واسطے سہل معالجہ عام ہے کہ مرض کے ماورہ کو بدن سے نکل کر بدن کو و ہودیت
 ہے اسطرح روح کی بیماریوں کے ہر ماورے کی صاف کرنے والی اور روح کی پاک کرنے والی
 توبہ پیچی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ایہا الذین امنوا توبوا الی اللہ توبۃ مضحکہ و عسی

کچھ یقین چاہیں گوی سہی کہی حرف انکی نیادتی وہی سے جو مرض پیدا ہوتے ہیں انکو سامنے کھینچیں اور اخلاط ہی چاہیں خون گرم تر ہے صفرا گرم خشک پنجہ سرد تر سرد اور خشک انکی زیادتی وہی سے جو مرض پیدا ہوتے ہیں وہ ہادی کہلاتے ہیں مثلاً اخلاق خاصہ دھنہ یعنی پانی بڑا دھو حد متقل مشہی پہلے سے سے حاصل ہوتی ہے انکی عند اخلاق دھیمہ و سہلہ یعنی برے پلن اور وہ حد اعتدال شری کے افراط و تفریط سے پیدا ہوتی ہیں مثلاً مال خرچ کرنے کا درمیان تو وسط سخاوت ہے زیادتی انکی تبدیل اور کمی انکی کم قیاسیہ یہ دونوں مذہم ہیں اللہ تعالیٰ نے سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا لا تجعل يدك مغلوله الى عنقك ولا تبسطها الى البطن اسے بنی شکر کا اپنے ہاتھ کو گردن میں اور نہ کھول انکو بلکہ ایسا ہی بدن کی طاعت کو انکو سے متوقع پر اعتدال کے ساتھ خرچ کرنے کا نام تجاہد ہے غیر مفرغ اور زیادتی انکی ہنوز انکو کے زامروں سے ہے و دونوں بھی تیسے ہیں جب برچہ میں اعتدال تیسرے تو حقا وین ہوتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے کو سب سے بڑا اور سب کا خالق قہم چاہے ان در رسولوں کو انکو سے بندہ اور شہداء و حضرت محمد رحل اللہ علیہ وسلم کو سب پیغمبروں سے افضل سمجھے بس اگر کسی پیغمبر کو حد اعتدال کی برابر یا انکی خدائی میں شریک یا انکو کا شیا یا بدالی سمجھا تو کافر ہو جاوے گا اور اوں پیغمبروں کو خدام کے برابر مرتبین چاہے ان انکی پیغمبرین خشک کو سے تو ہی کا فر ہو جاوے گا و بعض جگہ جو مرتبہ شرح غفران میں مقرر ہیں ان میں اپنی طرف سے ہی زیادتی نہ کرے اور سب کو برابر ہی نہ سمجھے صریح فرق مراتب کی نئی تفسیر علیہ آیت سورہ نون میں آئی ہے خشک تو تیرے خلق پہ سے تیرے مرض جو اخلاط انکی خفایاں کی ہوتے ہیں پلہا ہوتے ہیں انرا تفرق انفصال سے جیسے ہم مرض جو کسی مرض کے سبب سے ہوتے ہیں و در وقت ان کے سبب سے اور درد و دم کے سبب سے یہ آیت سورہ نسا میں ہے خشک اللہ تعالیٰ نے ان میں

مربکون ان یفکونکم شیئاً لکم اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ من الذنوب لکم لا
 ذنب لکم اور جس طرح بدن کی صحت کمانے پر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا من الذنوب لکم لا
 اور ہے پر ہیز و ابھی مرض کو کامل فائدہ نہیں کرتے اسی طرح روح کی صحت بھی منہیات شرعی سے نہیں
 کئی بغیر قیام نہیں کر سکتے اور نہ بیماریاں گناہ کی دفع ہو سکیں اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ
 پر ہیز کو لباس بنا کر پہن لو کہ تمہارا ایک رفیق بھی پر ہیز کے لباس سے باہر نہ رہے ولباس
 التقویٰ ذلک خیر اور وہ حسب انسانی مین سے بدن فانی ہے اور روح باقی غیر فانی اس لئے ہے
 فانی بیماریاں بدن کی بیماریوں سے بہت سخت ہیں کیونکہ بدن کے فنا ہوتے ہی فوراً سب بیماریاں
 اس کی جاتی رہتی ہیں اور جو امراض روح کو لگ جاتے ہیں۔ اور روح ان کو بچان سے کما کر
 اپنے ساتھ لی جاتی ہے وہ اُس مین سے کب ایل ہو سکتے ہیں۔ لہذا آدمی کو روح کی بیماریوں
 کا بدن کے امراض سے بہت ہی زیادہ فکر کرنا چاہئے۔ اور ان کے معالجے اور روح کے
 باب میں بہت ہی کوشش کرنی چاہئے۔ سو روح کے مرض و طبع کے ہین ایک وہ
 کہ روح کی ہلاکی بیٹے عذاب و الہی کا سبب ہوں جیسے عقائد فاسدہ کہ کفر و شک و تردید
 و الحاد کا باعث ہوتے ہیں اور سدا ان کی عذاب ہمیشگی کا ہے دوسرے وہ کہ روح کی
 عزت کو گمشاویں۔ اور اوس کو ترقی مدارج سے باز رکھیں جسے عبادات اور اعمال صالحہ میں
 مستی اور معاملات میں کجی بس قسم اول کا معالجہ عقائد کی درستی ہے۔

بیماریاں
 کے
 فانی
 رہتی
 ہیں
 اور
 جو
 امراض
 روح
 کو
 لگ
 جاتے
 ہیں
 اور
 روح
 ان
 کو
 بچان
 سے
 کما
 کر
 اپنے
 ساتھ
 لی
 جاتی
 ہے
 وہ
 اُس
 مین
 سے
 کب
 ایل
 ہو
 سکتے
 ہیں
 لہذا
 آدمی
 کو
 روح
 کی
 بیماریوں
 کا
 بدن
 کے
 امراض
 سے
 بہت
 ہی
 زیادہ
 فکر
 کرنا
 چاہئے
 اور
 ان
 کے
 معالجے
 اور
 روح
 کے
 باب
 میں
 بہت
 ہی
 کوشش
 کرنی
 چاہئے
 سو
 روح
 کے
 مرض
 و
 طبع
 کے
 ہین
 ایک
 وہ
 کہ
 روح
 کی
 ہلاکی
 بیٹے
 عذاب
 و
 الہی
 کا
 سبب
 ہوں
 جیسے
 عقائد
 فاسدہ
 کہ
 کفر
 و
 شک
 و
 تردید
 و
 الحاد
 کا
 باعث
 ہوتے
 ہیں
 اور
 سدا
 ان
 کی
 عذاب
 ہمیشگی
 کا
 ہے
 دوسرے
 وہ
 کہ
 روح
 کی
 عزت
 کو
 گمشاویں
 اور
 اوس
 کو
 ترقی
 مدارج
 سے
 باز
 رکھیں
 جسے
 عبادات
 اور
 اعمال
 صالحہ
 میں
 مستی
 اور
 معاملات
 میں
 کجی
 بس
 قسم
 اول
 کا
 معالجہ
 عقائد
 کی
 درستی
 ہے۔

سلا یہ آیت سورہ تحریم میں ہے اے ایمان والو توبہ کرو طرف اللہ کے توبہ سچی قریب ہے کہ رب تمہارا بخشد سے ہمارے گناہ توبہ
 کے معنے گناہ سے باز آنا اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا اور اُن کی مین نظرین ہین اول جس گناہ سے توبہ کئے اُن کی رائی
 مین ہو اور توبہ کے پندامت ہود دوسرے آئندہ کو اُس کام کے ترک کرنے کا قصد محکم دل میں ہو تیسرے اُسی وقت ترک
 کر دے اور اُس کے اسباب سامان کو بالکل مٹا دے اور سچی یہ ہے کہ بہر دو گناہ نہ کرے بہت سچ و کف توبہ بہر لہلہ بران
 ذوق گناہ بمعصیت راخذہ می آید بہرستغفار ۱۲۱ شہ توبہ کرنے والا گناہ سے اُس شخص کے مانند ہوتا ہے کہ توبہ
 گناہی نہیں کیا یہ حدیث ابن ماجہ اور ترمذی نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے سلا یہ آیت سورہ عبد ان میں ہے
 اور لباس پر ہیزہ کارون کا توبہ لباس ظاہری سے کہ اس سے بدن کی عزت ہے دنیا میں اور بجا و گرمی اور طبعی سے اور اس سے
 روح کی عزت ہے آخرت میں اور بجا و گرمی و دل کی آگ سے سلا توبہ میں ہے کہ کفر کا پیش سے ناشکی کر لی اور شرک برابر ہونا اور
 اعتقاد میں کسی کو خدا کے برابر کرنا توبہ اولا ف کے توبہ سے رو ہونا اور سلام سے پہر جانا اولیٰ و مجاہد کرنا اور دین سے پہر جانا سلا احکام
 شرعی و قسم ہین ایک وہ کہ اعتقاد کے ساتھ متعلق ہین اذک و علیہ اور اعتقاد ہین اور اُن کی حکم کو علم توحید اور صفات بولتے ہین
 اور اُن کی ثبوت و دلائل کجیان کا ہم علم کلام ہے دوسرے کہ کیفیت عمل کے ساتھ متعلق ہین اذک و علیہ و علیہ کہتے

وہ علم عقائد کہتے ہیں اور دوسری قسم کا علاج عبادات اور معاملات کا سنوارنا ہے
 لہذا بیان علم فقہ میں بسط و کشادہ کے ساتھ موجود ہے اور اصل ان سب کی قرآن اور حدیث
 ہے علم فقہ کی کتابیں بھی ہر زبان میں بے شمار ہیں اور علم عقائد کی کتابیں بھی ہر زبان میں بہت
 ہیں لیکن اردو زبان میں ایسا رسالہ کہ عام فہم اور مختصر ہو اور اکثر مسائل کا جامع ہو اب تک
 نظر نہیں آیا اس لئے اس پر محمدان عاصی رحیم بخش دہلوی بیہر خباب ملائک آب حضرت شیخ نور محمد
 تھاکر تیسرے قدس اللہ سرہ نے چاہا کہ ایک رسالہ مختصر بصفات مذکورہ اصداً و محض بہ نیت فائدہ
 برادران اسلامی اُردو خوانان و بہرہ سید ثواب اُخروی و تلمیذین لاوے کہ یکایک اس بے
 مضامنت کے دلی میں شل الہام پیکار کہ اگر کتاب مستطاب ستغنی عن الہیان سنی بہ
 تکمیل الایمان و تصدیق الایقان حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
 کا ترجمہ کیا جاوے انشاء اللہ تعالیٰ ایسا ہی مفید ہووے بنابر ان اس نام قابل بیچ میرزنی
 صرف اللہ تعالیٰ پر توکل کر کے رسالہ موصوف الذکر کا ترجمہ ان سببہ انطی سے شروع کیا اول
 اُردو زبان عام فہم بے تکلف ہو کہ ہر شخص کی سمجھ میں بلا تکلیف آوے دوسرے محاورہ اُردو
 کے درستی ترجمہ لفظی کے لحاظ پر مقدم رہے۔ تیسرے متن عبرانی پنجسہ مع ترجمہ نقل کیا جاوے
 چوتھی شرح کی عبارت میں جہان طوالت ہوتے المقدور ترجمہ میں اختصار ہو شہر طیکہ کوئی
 مستغنون اُوس کا ماتھ سے نہ جاوے پانچویں جہان۔

ملہ غیاث اللغات میں منتخب اللغات و کثف اللغات سے نقل کیے کہ مستطاب سیم کے پیش سے خوش اور پاک اور مفعول کا
 صبیح ہے استطابت اس کا مصدر ہے اور مادہ اوس کا طیب ہے مثلاً پہلے اس ملک کی زبان پاک ہندی تھی اس کا نام اس وقت بھاگا
 تھا یعنی اس بولی جب اہل اسلام کی علماء زبان ہوئیں اور اہل پارسی زبان آئے تو فارسی زبان کے لفظ اوس بولنے لگے اس میں ڈالی اور
 اس زبان کا لقب ریختہ ہوا پھر شاہ جہان بادشاہ کی عہد میں ان کے لشکر کے ادا میں کہ اوس کا نام اُردو کے سٹے تھا ترکستان عربستان
 فارس و غیرہ سرک کے آج بھی اس میں ہے اور سب کی بولیاں ملکر ایک نئی زبان بن گئی اوس کا نام اُردو ہوا لیکن اس وقت یہ بولی ایسی
 لکھائی کی مانند تھی جسکو ادا قفہ اشخاص افراتیشیا سے طیار کر کے لکھوائی تھیں صرف کرین اور ہر ایک چیز کو کتالی کیسا تھوڑا لکھتے تھے اور اس میں
 اور ہی لذت و کیفیت پیدا ہوئی پس جب اس زبان میں ایچھے لوگوں نے تصرف کیا اور آئین سے الفاظ بہت اور کریم بنی ڈالے یہاں تک
 تک وشی وغیرہ الفاظ اور لکھنے شروع ہوئے تھے سب متروک ہو گئے نہایت عالی و جبر کی فصاحت میں پیدا ہوئے اور یہ زمانہ اس بولی
 کے شباب کا عذر ہے پہلے تک تھا بعد عذر کے تمام جہان کا عذر تھ کر اس بولی میں آگیا ہزار لفظ انگریزی زبان کے جو تھی اور گریکی میں
 بہ شل تھے اس میں داخل ہوئے اور وہ بدن بگنی جاتی ہے کہ فصیح وہ ہے جس کے حروف کا لفظ زبان پر گران نہ آوے اور خوشی و خمیر
 متعارف ہو اور کلام فصیح وہ ہے کہ قواعد کوئی میں درست ہو اور سنے کا سمجھنا اس سے آسان ہو اور کسی ترکیب سے مرکب نہ ہو کہ لفظ
 زبان ہو جاوے کہ نہ کلام فصیح ہو اور ضعیف تالیف و تنقید و سافر سے پاک ہو اور وضاحت ہر زبان اہل زمانہ میں پیدا و اعتبار سے
 ہوتی ہے

شرح کی عبارت ایسی مختصر ہو کہ تصریح کی حاجت ہو تو وہاں توضیح مطلب کے لئے کہہ دے (۱)
 بڑے جاوین چھٹے اس ترجمہ میں آیات کلام مجید اور احادیث نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 جہاں آدین ان کا ترجمہ بعض فوائد حاشیہ پر ثبت کیا جاوے اور ترجمہ کے ساتھ آیت کا نشان
 اور حدیث کی تصریح بھی لکھے جاوے اور لغات اور اصطلاحات کے معنی بھی قلم میں آدین کہ ترجمہ
 میں طوالت نہ ہو اور تفہیم مطالب میں قصور نہ رہے ساتویں اگر متن میں کسی آیت یا حدیث کا
 نشان دیا ہو تو وہ یکجہ سے ترجمہ حاشیہ پر تحریر ہو اگر حاشیہ پر اس کی گنجائش نہ ہو تو
 اس کا اختصار یا ایک ٹکڑا جو مطلب کو کافی ہو درج کیا جاوے آٹھویں اگر متن میں کسی آیت
 یا حدیث کا ٹکڑا لکھا ہو تو وہ بشرط گنجائش حاشیہ پر پوری یا باقی درج کی جاوے اگر ضروری نہ ہو
 جاوے نوین اگر متن میں کوئی مضمون قصہ طلب ہو یا دلیل کا محتاج ہو تو قصہ اور دلیل اس کے
 حاشیہ پر مذکور ہو دسویں اشعار فارسی و عربی کو برقرار رکھا جاوے اور ان کا ترجمہ اردو نظم
 میں ان کے آگے بھی لکھا جاوے اب پورا کرنا اور خلقت کو فائدہ پہنچانا مقبول کرنا اور ثواب
 عطا فرمانا یہ سب اللہ تعالیٰ ہی کے کام ہیں ان کے اُمید سوائے اُن کی ذات پاک کی
 کسی سے نہیں ہے اس کتاب میں اگر کہیں بیہوش چوک ہو تو قابل عفو ہے کہ بشر ہر
 وقت خطا وارہے اور اس خطا وار کو اپنے قصور پر ہتھ مارنے نام اس رسالہ کا۔

منفذ الايمان ترجمہ تکمیل الايمان یہ ہے یہ نام تاریخی ہے اور اس کا ایک لقب تاریخی
روح الرضوان ہے اور قانع بطعنان تیسرا فرقہ کی حیثیت ضمیر الانسان

مختصرہ بین تاریخ کے لئے ہیں کسی چیز کا وقت پیدا کرنا اور دوسری میں کہ اظہار میں کسی شے کی واقعہ کی وقت مقررہ ہو تین صدیوں
کا جو اس سے تاریخ کی ابتداء لی جاوے جیسے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کا وقت کاؤس سے مسند نبوی سے جاتے ہیں
یا جیسے عدیلہ السلام کے تولد کا زمانہ کہ مسند عیسیٰ اُس سے شروع ہوئے ہیں بابر بادشاہ کے تخت پر بیٹھنے کا عہد کراؤس کے مسند جلوس کا
اوپر ہنگام سے آغاز ہوتا ہے کسی دوسری واقعہ کے وقت تک کہ اتدا کو تاریخ کہتے ہیں جسے کسی نیک یا بادشاہ کا تولد یا جلوس یا
وفات کا زمانہ یا کسی کتاب کی تصنیف کرنے کی اتدا کو کسی حرف لفظ میں لکھ دیتے ہیں خواہ ان میں خواہ تیرہن اوکی ہی اُس اتدا کو
لفظوں کی جگہ اسماء مجملہ یا معربہ قرار کرتے ہیں کہ اُور کا مضنون اُس واقعہ پر ولایت کرتا ہوا اور یہ لکھا کہ ایک سال کے حساب سے وہ اتنت
کی سن تک اتدا کے برابر ہوں اور زندان آئمہ لفظوں کا نام ہے کہ وہ میں اثبات میں صرفت جو دن میں سب میں سب تسلیم ہیں میر
بلکہ اس کے جمع کے ہیں۔ ابجد۔ ہوز چلی ممکن۔ شخص قرشت۔ مخد خلیع۔ اور عدد ان حسب حروف کے یون مقرر کئے ہیں کہ
الف کا ایک بے کے دو اسطرچ ہر حرف کیلئے ایک ایک عدد پڑھاتے گئے یہاں تک کہ یک بے کے دس ہوئے یہ ہر حرف کی تعداد
دس دس پڑھائے کہ قاف کے سو ہوئے پہر ایک کے گئے سو نو مرے گئے کہ ہزار ہوئے اور اس حساب کا نام مل
ہے جو پیش اور میز کی تبدیلی سے کسی نے اُس کو دوتیوں تین مرتب کیا ہے قطعاً یگان شمار و بعد صرفت ماحولی۔ ولیک از

دفع امراض و ہم جان پانچون معتقدات مومنان اہل دین چہا
 مسلم الثبوت ویدہ یقین اور ایک قطعہ تاریخ یہ ہے۔

بفضل خدائے نادران نے	لکھا جبکہ اس شان کا ترجمہ
خود نے کہا اس کی تاریخ لکھہ	کہ تکمیل الایمان کا ترجمہ

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ و اہم سابعین برکتہ و ہوا رحمہم الراحمین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین و امام المتقین و خاتم النبیین وآلہ
 اصحابہ و اتباعہ اجمعین بعد اس کے کہنا ہے فقیر خیر ضعیف عباد اللہ القوی الباری عبد الحق
 بن صنیف الدین ترک ہلوی بخاری کہ نام اس رسالہ کا تکمیل الایمان و تصدیق الایمان ہے اور
 اس میں عقاید دین اسلام کا موافق طریقہ اہل سنت و الجماعت کے بیان ہے مشتمل ہے
 نوائد شریف و معانی لطیف پر مطالب کے تقریریں ایسی وضاحت اور کلام میں وہ فصاحت
 ہے کہ خدا چاہے تو دونوں میں کارگر ہو اور توفیقین کا تریا وہ کرے لکھا ہے میں نے اس کو ہر مومن
 طالب اور طالب صابوق کے واسطے اور اس میں مذہب حق اور قول صحیح کے بیان پر قصد
 کیا مذہب و اقوال باطلہ کے ذکر سے احتیاب کیا بحث و جدال قیل و قال کا رستہ چلا و لائل
 کلامیہ سے و تدقیقات فلسفیہ کے میدان میں قدم نہ رکھا کہ طالب کو بوطہ حیرت و تدبیر
 میں نہ ڈالے اور وصول مقصد و حصول مطلب کے باز نہ رکھے اللہ ولی التوفیق فبذلک اذمۃ للتحقیق

اور و اللہ تعالیٰ کا اوپر کہ اس کا تمام خلقت سے افضل ہے اور نام اس کا محمد ہے اور اس کے تمام آل اور اصحاب
 علیہم السلام کی رحمت کے سبب کہ وہ سب رحم کرنے والوں کا رحم کرنے والا ہے۔ اور سب توفیقین اللہ تعالیٰ کو
 بخشایا ہیں کہ ان کے ہاں والا جانوں کا ہے۔ اور وود و سلام پیغمبروں کے سرور اور توفیقوں کے امام اور رسولوں کے ختم کرنے
 حضرت محمد مصطفیٰ پر اور ان کی تمام اولاد اور صحبت میں رہنے والوں اور ان کی پیروی کرنے والوں پر اس علم کلام وہ ہے
 جو میں علم عقائد کی دلیل مذکور میں سے علم فلسفیہ جیسے منطق و ہندسہ وغیرہ انہیں علوم کی باریک لائل سے اس کلام
 میں مذہب فلسفیہ کا رویہ ہے لہذا منتخب میں ہے کہ تدبیر کے اور ذال نقطہ وارد دونوں کے زبرد اور بے کے سکون اور
 اور سرے ذال نقطہ والی کے پیش سے دو لہذا ویرترو ہونا اور ہٹا ہی چیز کا جو ہر دین لگی چوہہ بیشک اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا ہے

حقائق الاشیاء ثابتہ حقیقتیں خیر و نکر کی تائید میں مدار کل عقاید و احکام کا اسی اساس ہے کہ نفس الامری میں ہر چیز کے واسطے ایک حقیقت ثابت اور واقع ہے علاوہ علم و اعتقاد نرا وہ خیال اور تابع کسی کے علم و اعتقاد کے نہیں ہے یعنی پانی حقیقت میں پانی ہی ہے اور آگ آگ ہے نہ یہ کہ آگ کو پانی اعتقاد کریں تو پانی ہو جاوے اور پانی کو آگ تصور کریں تو آگ بن جاوے گرم کو سرد و جانین تو سرد ہو جاوے سرد کو گرم کہیں تو گرم بن جاوے جس فرقہ کا یہ اعتقاد ہے اُس کو سوفسطائی کہتے ہیں اور یہ کلام عقل و شرع کے حکم سے بالکل مہرہ و باطل ہے کوئی حائل ہرگز نہیں کہنے کا کہ حقیقت پانی اور آگ کے فقط وہم و خیال ہے اور اور جہے بھی تو صرف اعتقاد کے تابع ہے۔ اور ایک گروہ اس فرقہ کا ہر چیز میں شک کرتے ہیں کہ ہے یا نہیں یہاں تک کہ شک میں ہی شک کرتے ہیں یہ کلام بھی نہایت نامستقل ہے اور ان کے ساتھ بحث و مناظرہ بھی بیفائدہ ہے سزا ان کی یہ ہے کہ جلائے جاوین اگر آگ کی حقیقت اور اُس کے گرمی کا استہرا کریں ملزم ہوئے اور جو حکم خدا کا ہو جاوین وہ ملزم ہیں فہوالمراود والعالملحدث اور عالم حادث ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے سوا جو کچھ ہے سب نہا ہوا اور ہدم سے وجود میں آیا ہے قدیم نہیں دلیل اس کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث ہے کان اللہ ولم یکن معہ شیء یشی ازل میں خدا ہی تھا اور نہ تھی اُس کے ساتھ کوئی چیز اور دوسری یہ دلیل ہے کہ عالم تنغیر اور محل حوادث ہے اور جو چیز ایسی ہوتی ہے

لے سب مسلمانوں کو چاہئے کہ یہ عقائد کبریا اور انبی اولاد میں سے ہر لڑکی اور لڑکے کو یاد کروں کہ ہر شخص پر بالغ ہوتے ہی کیا فرض ہو چکا ہے اور ایمان بخیر و شرعی عقائد کے صحیح بنین ہونا اگر کہیں طوطے کے طر سے صرف لالہ لالہ اللہ محمد رسول اللہ یاد کر لیا اور مرنے ایمان کے بجائے ٹوکافی نہیں ہے۔ اس واسطے کہ استغفر تو نر از حیوان بے عقل ہی کی ہو سکتا ہے۔ اور ایمان عقل سے تعلق رکھتا رکھتا ہے اسی لئے حیوانات بے عقل کو کھلیفہ ایمان کی نہیں دی گئی اور چوتھے بچوں کو کہ ان کی عقل ابھی پختہ نہیں ہوتی حیوان کا حکم نہیں کیا گیا بس اس سے ظاہر ہوا کہ ایمان میں عقل کا کام ضرور ہے سو وہ بھر ہے کہ توحید اور ایمان محل یا منفصل کے مرنے بچے اور دل میں ان کی تصدیق کرے اور ایمان سے استغفار کرے اور تمام عقائد مذہب اہل سنت جماعت کو دل میں جاگتا ہو ۱۲

۱۲۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر خیر میں ایک کیفیت یا خاصیت رکھ دی ہے اس میں سے جو بہترین عقائد ہیں مثلاً عیادت اللہات میں لطائف و برائیوں سے نقل کیے کہ سو فطائی یا ضم ایک قوم سے حکمائے باطلہ سے کہ حقائق کی نفی کرتے ہیں اور ان کی تین شیعین ہیں عناد پر عزیز لا اور یہ عناد یہ امتیاز علی حقیقوں کے منکر ہیں عنید یہ کہتے ہیں کہ ہر چیز اعتقاد کے تابع ہے اور عالم تمام وہ خیال ہے جبکہ مذہب ہر عقائد کو کرتا وہ قدیم ہے جسے حادث نامین وہ حادث ہے جسے ہر چہ چاہیں جو ہو رہے جسے عرض کہیں عرض ہے لا اور یہ ثبوت و انفی کے منکر ہیں

۱۳۔ اس مسئلہ کا نام لا اور یہ ہے ۱۴۔ امام محمد بن عمر شافعی کے عقائد کی شرح جو ملا عبد اللہ بن قنطارانی نے لکھے ہیں جو میں عالم کے پیغمبر لکھے ہیں کہ عالم وہ ہے کہ جس سے صنایع پیدا ہوئے و صنایع عالم احوال و عالم نباتات و عالم حیوانات وغیرہ اور انسان و زمین اور جو ان میں ہے اور جو ان پر ہے سب محدث ہیں اور ان کا صلح اللہ تعالیٰ ہے اور یہ وہ ہے فلاسفہ کے مذہب کا کہ انسانوں

لہذا یہی اللہ تعالیٰ نے ہر خیر میں ایک کیفیت یا خاصیت رکھ دی ہے اس لیے جو اس آئین موجودہ میں سے غیاث اللغات میں لطائف و
برایان سے نقل کیے کہ سوسطانی باضم ایک قوم ہے حکمائے باطلہ کہہ کر حقایق کی نفی کرتے ہیں اور ان کی تین شعبہ ہیں غناور بن عبد
لاذریہ غناور بن حقیقون کے منکر ہیں غناور بن حقیقون کے منکر ہیں کہ ہر چیز اعتقاد کے تابع ہے اور عالم تمام وہم خیال ہے جبکہ تدبیر و اعتقاد کریم
وہ تدبیر ہے جسے حادث مان لیں وہ حادث ہے جسے جوہر چاہیں جوہر ہے جسے عرض کہیں عرض ہے لا اور یہ ثبوت اور نفی کے منکر ہیں
لہذا اس مسئلہ کا لاذریہ ہے شاہ امام محمد الدین غفرلہ تعالیٰ عنہ کی شرح جو ماسعد الدین قنطاری نے لکھے ہے جو میں عالم کے یہ مسئلہ
کہہ ہیں کہ عالم وہ ہے جس سے صانع بچا بچا اور جسے خواجہ عالم جہاں د عالم اعراض و عالم نباتات و عالم حیوانات وغیرہ اور آسمان و
زمین اور جو ان میں ہے اور جو ان پر ہے سب محدث ہیں اور ان کا صانع اللہ تعالیٰ ہے اور یہ وہی ہے فلاسفہ کے مذہب کا کہ اساتون

۱۵۔ اس مسئلہ کا نام لاوریہ ہے۔ علامہ محمد الدین غفرلہ نے اس مسئلہ کا یہ حقیقی حقیقہ بیان کیا ہے کہ جو عالم الدین فقہا راوی نے لکھے ہیں، جو جن عالم کے یہ مسئلہ لکھے ہیں کہ عالم وہ ہے جس سے صانع بچا یا جو کسی شے کا عالم جہاں، عالم اعراض، عالم نباتات و عالم حیوانات وغیرہ اور آسمان و زمین اور جو ان میں ہے اور جو ان پر ہے سب محدث ہیں اور ان کا صانع اللہ تعالیٰ ہے اور یہ وہی ہے فلاسفہ کے مذہب کا کہ کائناتوں

وقت اور جو قدیم ہوتی ہے وہ متغیر نہیں ہوتی اور ہمیشہ ایک ہی طرح پر رہتی ہے اور
 وہ اٹھ حاکمی کی ذات و صفات میں کہ تغیر و تبدیل کو ان میں ذرہ بھی دخل نہیں ہے بقالی
 جعفر مائے و هو قابل للفناء وہ عالم فنا کے لایق ہے یعنی بعد پیدا ہونے کے ہلاک
 ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کل شیء ہالک الا وجہ میں ملائکہ بہشت
 دوزخ وغیرہ جن کے دوام باقی رہنے کی خبر حدیث شریف میں آئی ہے تہوڑی دیر
 کو وہ بھی قانی ہونگی اور بعد اس کے ہمیشہ باقی رہیں گی اور کبھی فنا ہونے کی حد صاف
 اور عالم کا ایک بنانے والا ہے یعنی پروردگار کہ اسکو عدم سے وجود میں لایا ہے کیونکہ
 عالم حادث ہے اور حادث کے معنی یہ ہیں کہ پہلے نہ تھا بعد اس کے بن گیا اور جو چیز
 ایسی ہو اس کے واسطے ایک شخص ایسا ضرور چاہئے کہ اسکو عدم سے وجود میں
 لایا ہو کس لئے کہ اگر بغیر نیائے کسی کے خود بخود ہوتا تو ہمیشہ سے ہوتا اور جب ہمیشہ
 سے نہیں ہے تو آپ ہی آپ ہی نہیں ہے بلکہ دوسرے کا بنایا ہوا ہے پس ایسے عالم کے
 لئے ایک صانع ضرور ہے قدیم ہمیشہ سے ہے یعنی پروردگار عالم چاہئے کہ قدیم
 ہو مگر اور جو قدیم نہیں وہ حادث ہے اور جو حادث ہے وہ عالم میں سے ہے نہ پروردگار
 عالم واجب الوجود یعنی وجود اس کا اس کی ذات سے ہے نہ اس کی غیر سے اور
 جسکا وجود اسکی غیر سے ہو تو وہ محتاج بغیر ہوا اور جو خود دوسرے کا محتاج ہو وہ خدائی کے لایق
 نہیں ہے اور لفظ خدا کے معنی خود آئندہ یعنی خود بخود موجود ہو نہیوالا اور ضرور چاہئے کہ انتہا
 سلسلہ موجودات کا ساتھ ایک ذات کی ہو کہ وہ خود بخود موجود ہو نہیونہیں تو یہ سلسلہ بے انتہا ہوگا
 اور یہ معقول نہیں ہے واجب وہ صانع قدیم واجب الوجود اکیلا ہی ہے -

اس جس عالم میں کبھی اندر سے کبھی اوجا لا کبھی دن کبھی رات کبھی چال کبھی گری کبھی برسات کبھی دن بڑی کبھی
 ہرگز اسکا کبھی پیدا ہے کبھی معدوم ہر حیوان اسکا کبھی بچہ ہے کبھی جوان کبھی بڑا تو وہ محل حوادث ہے اور جب محل حوادث
 ہے تو قدیم نہیں ہے ۱۷ ہندی شان اس کی اور بڑی ہے دلیل اس کی شہ جہیز ہلاک ہونے والی ہے سو انی ذات الہی کے
 لئے یعنی سلسلہ ہوگا تو وہ بے انتہا ہوگا آخروہ کسی مہدار پر مستقیم ہوگا اس مطلب کے ثبوت کے بہتے دلیلیں ہیں انہیں
 سے ایک دلیل جو مشہور ہے برہان تطبیق ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر فرض کریں کسی سلسلہ کو بے انتہا تو ایک دوسرے سلسلہ جو پہلے
 سے ایک درجہ سے وہ بھی بے انتہا ہوگا یا نہ ہوگا پہلی صورت میں اگر منطق کریں ایک سلسلہ کو دوسرے سے ہر اس طور سے کہ پہلا
 درجہ اول کے مقابل ہو اور دوسرے کے تو آئینہ ایک درجہ والا سلسلہ ایک درجہ زیادہ چالے سے پورے
 سلسلہ کے برابر ہوگا یہ سبب بے انتہا ہونے دونوں کے اور لازم آئے گا ناقص اور زیادہ کا برابر ہونا اور یہ محال ہے اور دوسری صورت
 میں جب دوسرا سلسلہ پہلی ہوا اور منطق پر اگر تو سلسلہ اس سے ایک زیادہ ہوا وہ بھی مقبض اور شططع ہوا نہیونہیں

انما اللہ واحد و حقیقت میں ایجاد و انتظام عالم کا سولے ایک صانع و حاکم کی درست
 تمیز ہو سکتا ہے عالم قادر مبرک زندہ اور دانا اور قدرت والا اور ارادہ والا
 ہے جسے جو کچھ کرتا ہے اپنے ارادہ و اختیار سے کرتا ہے نہ جبر و اضطرار سے کس واسطے کہ پیدائش
 ایسی تمام عجیب و غریب اور محکم و مضبوط کے بغیر ان صفات کے ہرگز نہیں ہو سکتی اور مردہ
 و جاہل و عاجز و مضطر سے ممکن نہیں ہے دوسرے دلیل یہ کہ یہ صفات اُسکی مخلوقا تین
 موجود ہیں اگر خود اُسکی ذات پاک میں نہ ہوتیں تو انہیں کیونکر پیدا کر سکتا تھا کہ وہ تعظیم و تکریم
 یوں لے والا استی و ذللا دیکھنے والا کیونکہ گو نگاہ اندہا ناقص ہوتا ہے اور ناقص خدا کی ہر
 قابل نہیں ہوتا اور قرآن مجید سپر گواہی اور حقیقت ان صفات بلکہ جمیع صفات اُسکی
 آدمی اپنی عقل و قیاس سے دریافت نہیں کر سکتا کس واسطے کہ حق تعالیٰ نے
 نمونہ انسان آدمی کی ذات میں اسلئے پیدا کیا ہے کہ اس نمونہ سے اللہ تعالیٰ کی ذات
 کے ماتہ نہیں ہو سکتیں پس آدمی عقل و قیاس سے صرف اتنا ہی معلوم کر سکتا ہے
 کہ یہ صفات حق کی ذات میں موجود ہیں یہ نہیں جان سکتا ہے کہ کس طرح کی ہیں کیونکہ
 اپنی صفات پر صفات نگاہی کو جب قیاس کر سکے کہ وہ اُسکی صفات سے کچھ مشابہت

سوا اس کے نہیں کہ اللہ تعالیٰ موجود ہے کیل کوئی انکا شریک نہیں ہے ذات میں نہ صفات میں یعنی سب سے ترالہ عالم
 و کم بولندہ نہ کیا کہ جسے جنانہ کہتے تھے جنانہ کہتے تھے جنانہ کہتے تھے جنانہ کہتے تھے جنانہ کہتے تھے
 عینہ السلام کو انہوں نے جھگڑا کیا جو کہتے ہیں صریح کفر ہے بلکہ تمام عالم کا فزہ کرنے والا اور ازل سے اب تک
 ذرہ کے احوال کا واقف اور سب کے کفر و سلام و شقاوت و سعادت کا غاسٹ والا اور سب کے مارنے اور بچانے پر
 قادر اور ہر کام پر قدرت رکھنے والا اور اپنی خواہش سے جو چاہے کرنے والا ہے سوزہ بروج میں ہے فقال بکلمۃ
 یوم و صحت کہ قرآن مجید اور تمام کتابیں آسمانی اوسیکہ کلام ہے اسی سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید قدیم ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور اس کا کلام اُسکی صفت ہی اور صفتیں سب قدیم ہیں عقائد نسفی میں ہے شکل کلام ہو
 صفت ازینہ اس میں جس الحروف والا صوات و ہو صفت منافیہ بت سکوت واللہ تعالیٰ مشکا بہا اثر ذکا و محو و
 القرآن کلام اللہ تعالیٰ ہے جو مخلوق یعنی اللہ تعالیٰ کا کلام کہتا ہے ایسے کلام کے ساتھ کہ وہ ازل سے صفت اُسکی ہے نہ کہ
 میں آواز سے نہ صرف بلکہ ایک صفت ہے مخالف سکوت کے اور اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ کلام کرتا ہے اور منع
 کرتا ہے اور نہ کہتا ہے اور خبریں دیتا ہے اور قرآن مجید کلام اللہ تعالیٰ کا ہے اور مخلوق نہیں ہے اور
 شرح میں لکھا ہے کہ جو کوئی قرآن کو مخلوق کہے وہ کافر ہے لیکن حروف اور صوت اور سماعت کا قانون
 یہ سب کے نزدیک حادث ہی اور سننے اس کے قدیم ہیں جیسے کہ اک در حقیقت ایک جوہر کرم کا نام ہے اور
 جس حروف سے کہے جاوے یا جس صوت سے بولی جاوے وہ بغیر اسکے کہ فی میں برہل آگ نہیں ہیں
 تحقیق اس مقام کی یہی کہ ہر چیز کے جوہر دین ایک ذاتی دوسرا ذاتی تیسرا عبارتی چوتھا کتابی پس
 کہابت عبارت بردالت کرتی ہی اور عبارت اس چیز پر کہ دین میں ہے اور وہ اصل حقیقت پر اس کے کہ وہ
 کے نظارت اور حیثیتی جوہر صاف پر چلنے آواز کو ہی مستند ہے کہ ہر جگہ بردون اور غلافوں میں سب کو نکلتا ہے

رہتی ہوں صفاتہ قدیمہ باقیہ صفتیں اس کی قدیم اور باقی
ہیں جسے اُس کی ذات یعنی اس کی ذات کے ساتھ سب صفتیں اس کی قدیم
سے موجود ہیں اور ہمیشہ موجود رہیں گے ولا یقوم بذاتہ حادث
اور نہیں قائم ہو سکتا اور اس کی ذات کے ساتھ حادث یعنی اسے تعلق کی
ذات محل حوادث نہیں ہے اور سب کمالات اُس کی ازل میں ثابت ہیں جو یک
محل حوادث حادث ہوتا ہے اور قدیم محل حوادث نہیں ہوتا۔

لَيْسَ بِجَسَدٍ وَلَا جَوْهَرٍ وَلَا عَرْضٍ وَلَا مَصْنُوعٍ وَلَا مُرَكَّبٍ
وَلَا مُعَدٍّ وَدَوْلًا حُدًّا وَدَوْلًا فِي جِهَةٍ وَلَا فِي مَكَانٍ
وَلَا فِي زَمَانٍ :: :: :: :: :: جسم ہی نہ جوہر یعنی
تن نہیں ہے اور نہ عرض یعنی صفات تن میں سے ہی نہیں ہے جیسے سیاہی و
سفیدی نہ مصور ہے یعنی صورت و شکل نہیں رکھتا نہ مرکب ہے کہ کئی اجزاء
ملکر بنا ہو نہ معدود ہے کہ اسکو گن سکیں نہ محدود ہے کہ کوئی حد و نہایت رکھتا ہی
نہ بہت میں ہے یعنی اوپر نیچے آگے پیچھے ہونے یا تین کسی جہت سے خصوصیت نہیں
رکھتا نہ کسی جگہ پر ہی نہ کسی زمانہ میں ہے کسو اسلئے کہ یہ سب صفتیں عالم کی ہیں اور
بحر و دگر عالم عالم کی صفتوں سے بری اور پاک ہے اور جو فرمایا کہ زمانہ میں نہیں
ہے مراد اس سے یہ ہے کہ جب زمانہ نہ تھا وہ موجود تھا اور اب کہ زمانہ ہے وہ موجود ہے
بس وہ زمانہ میں نہیں، ہزاران کے ساتھ ہے لَا مُثَلَ لَهُ وَلَا شِجْءٌ وَلَا ضِدٌّ
لَا نَدَّ وَلَا ظَهِيرٌ وَلَا مُعَيَّنٌ :: :: :: :: :: نہ مانند ہے اسکے

۱۵ ایک کتاب میں یہ نسخہ پایا دلائقہم بنیداتہ حوادث اور ذات آہلی میں حوادث کو دراصل نہیں ہے کمی و زیادتی و تغیر و تبدل سے پاک ہے ۱۶ ستلا جاہل کا عالم بن جانا یا کھون والی کا اندھا چو جانا یا عم سے خوشی کا ور خوشی ہی عم کا بدل جانا یا بیمار کا تندرست اور تندرست کا بیمار ہو جانا ایسی حوادث میں چوٹی میں اور قدیم ہمیشہ کیساں رہتا ہے حاصل ہکا یہ ہے کہ وہ سب کوئی قائم ہے اور وہ دیکھی قائم ہے ۱۷ جسم وہ ہے کہ ابعاد ثلاثہ یعنی لمبنا ہے اور عرضی اور طولی نہ گھٹتا ہو ۱۸ عینیت میں ہے کہ جو ہر برب گوہر کا جسے تنگ فیتے اور اصل و خلاصہ ہر چیز کا اور صلاح بن وہ ہے کہ اپنی ذات سے قائم ہو اور یہ قدر عرض کی ہے اور عرض وہ ہے کہ قائم بالغیر ہو جسے لوح نقیض اور کپڑے رنگ اور یہ دونوں خلقین حادث کی ہیں ۱۹ نہ رنگ نہ کشتا ہے نمبر ۱۲ کہ ایک جڑ سے بنا ہے ۱۲ کہ کہ کشتی ۱۱ اول

[illegible]

کوئی ذات میں اور نہ صفات میں اور نہ ضدی نہ غیر جنس کے مخالفت کو ضد کہتے ہیں اور جنس میں مخالفت ہو تو نہ اور اسکا نہ کوئی پشت پناہ ہے نہ مددگار کہ کسی کام میں اسکی مدد نہ لے سکے۔
وَلَا يَخْذُ بَغْيًا وَلَا يَخْذُ فِيهِ اور نہ اپنے غیر کے ساتھ ملکر ایک ہو جاوے اور نہ اس میں سما سکے کسواسطے کہ ایک ہو نہ دو چیزوں کا محال ہے کہ دوئی ضد بیکتا کی ہے اور ایک کا دوسرے میں سمانا صفت اجسام کی ہے جیسے بانی مٹی میں آگ تپہ میں روشنی گہر میں آدمی مکان میں پس خدا تعالیٰ جسم نہیں ہے کہ وہ کسی میں اور کوئی اس میں سماوے یہ

مذہب طول واتحاد کا رد و بطلان ہے مُتَّصِفٌ بِجَمِيعِ صِفَاتِ الْكَمَالِ مُنْزَعٌ عَنْ سِمَاتِ النُّقْصِ وَالزُّوَالِ صِفَتِ کِیَا گِیَا ہے ساتھ سب صفات کمال کے اور پاک ہے صورتوں اور زوال سے حاصل کلام یہ کہ جنہی صفتیں بقا اور کمال کی ہیں سب اس میں موجود ہیں اور جنہی چیزیں نقصان اور زوال کی ہیں سب سے وہ پاک ہے جل جلالہ و تعالیٰ شانه وَهُوَ مُرَافِقٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعتقاد کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مومن بندوں کو اپنا جمال دکھاویگا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔
انکو ستر دن ربکم یوم القیامۃ کما ترون القمیلۃ البلیۃ لی شک تم قریب ہے کہ دیکھو گے اپنے رب کو قیامت کے دن جیسے دیکھتے ہو۔

جیسے آدمی کی ضد جن اور آگ کے پانی اور اثبات کے نفی ۱۲ ص ۱۲ جیسے اچھی آدمی کی ضد بڑا آدمی اور صاف و پاک پانے کی ضد پاک اور سڑا ہوا پانی ۱۳ ص ۱۳ یہ دونوں مفظ ظہیر اور معین مترادف ہیں اور ایک ہی معنی میں آتے ہیں عیادت میں منتخب سے دونوں کے معنی یاری کرنے کے لکھے ہیں۔ اور ردیف کے معنی ہیں ایک ایک گھوڑے کو سوار اور اہل لغت کی اصطلاح میں وہ الفاظ ہیں جو ایک ہی معنی میں مستعمل ہوں۔ اور شعر کی اصطلاح میں ردیف وہ کلمہ ہے جو قافیہ کے بعد شعر کے آخر میں آتا ہے۔ باوجود اسکے اسکو اپنے سب بندوں سے بلکہ عالم کی کل ذروں سے محبت کی ایسی نسبت ہے جیسے روح کو بدن سے ہے یعنی نہ روح کو بدن سے ہے یعنی نہ روح بدن میں ملے ہیں نہ اس طرح اسکے اندر ہے جیسے شیشہ میں عرق نہ اسکے کسی فرد سے جدا ہے۔ ۱۲ ص ۱۲ بزرگ ہے جلال اس کا اور بلند ہے شان اعلیٰ

چنانکہ جو دہویں رات میں تشبیہ فقط دیکھتے ہیں ہی نہ ذات الہی میں اور چاند میں اور کیفیت
 معائنہ میں کہ وہاں مقابلہ و مواجہ و قرب و بُعد ہوگا بیانائے کو ایسی قوت ہوگی کہ حسبِ آج
 و کل آنکھوں سے دیکھتے ہیں قیامت کو سر کی آنکھوں سے دیکھیں گے حاصل یہ کہ جیسا آج
 اُس کو بی کیفیت جانتے ہیں ایسا تو اُس دن بے کیفیت دیکھیں گے کیونکہ عالمِ آخرت حقیقت کی
 نظور کا محل ہے جو آج باطن ہے اوس دن ظاہر ہوگا جو آج پوشیدہ ہے اُس وقت
 کہلجائے گا جو کہ یہ خبر شارع نے دی ہے ہر ایمان والا واجب ہے اور کیفیت اُس کے
 سوائے خدا تعالیٰ کی کوئی نہیں جانتا اور یہ جو بعض کتب میں مذکور اور مشہور ہے کہ فرشتوں
 کو اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا فقط جبریل علیہ السلام کو تمام عیون میں ایک بار ہوگا اور جنوں کو
 بالکل نہیں ہونے کا شیخ حلال الدین سیوطی نے اپنے رسالوں میں تحقیق کی ہے کہ یہ بات
 صحیح نہیں ہے کس واسطے کہ شیخ ابوالحسن امام و رئیس اہل سنت و الجماعت نے اپنی کتاب میں
 تصریح کی ہے کہ فرشتوں کو بہشت میں دیدار ہوگا اور امام بیہقی نے بھی اسکے موافق بیان
 کیا ہے اور حدیثین نقل کی ہیں اور ائمہ متاخرین نے بھی ایسا ہی بیان کیا ہے اگر جنوں کو
 لئے دیدار کا نہ تو بیان کریں تو عجیب نہیں اس واسطے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ایک عتقا
 کہتے ہیں کہ جنوں کو کچھ ثواب ہوگا نہ بہشت میں داخل ہونگے نہایت جزائیں یہ ہے کہ
 کہ فرنج کی آگ سے نجات پاویں لیکن اللہ تعالیٰ کا فضل بہت وسیع ہے ممکن ہے کہ

مجھوں میں جبرائیل علیہ السلام سے یہ حدیث مروی ہے عقیدہ نفی میں ہے اور شریعہ کے اس حدیث کو ایک نیک صحابہ اکابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں سورہ قیامت میں فرمایا ہے وجہ یومئذنا قرۃ - الی رہبانانظرہ - لخصی قیامت کے دن تازہ اور خوش ہوگی اپنے رب کے طرف دیکھنے والے اور جماع امت بھی سپر ہے کہ آخرت میں رویت ضرورت کی پس قرآن اور حدیث اور جماع سے جو رویت کے باب میں دلیل سمجھ بیان ہوئی یہ ثبوت کو کافی ہے اور اس آیت اور حدیث میں جو معتزلہ نے تاویل کی ہیں وہ مردود ہیں اس واسطے کہ ظاہر کے خلاف ہیں اور میرا مشہد انکا عقلی یہ ہے کہ رویت موقوف ہے مرنے کے مکان اور جہت میں اور مقابل ہونے پر اور یہاں پر کہ وہ بہت دور اور بہت نزدیک نہ ہو اور یہ سب حق تعالیٰ کی ذات میں محال ہیں اسکا جواب یہ ہے کہ عالم آخرت کے دیکھنے کو اس عالم کے دیکھنے پر قیاس کرنے سے ایسے مشبہ پیدا ہوتے ہیں اور جب ایسی اسلام کے عقائد میں پہنچی ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کشف کے رفا اس طرح دیکھیں گے کہ وہ نہ مکان میں ہو گا نہ جنت میں نہ مقابل ہونہ انصال شعاع کا ہو گا نہ مسافت ہوگی دیکھنے والے اور خدا ایسا لانے کے درمیان کو یہ مشہد عالمی ہی نہیں ہو سکتا چنانچہ یہ عقیدہ عقائد نفی میں موجود ہے فیری الا فی مکان وجہت میں المتغایۃ اور انصال شعاع اور ثبوت مسافت میں الزامی و ہوا اللہ تعالیٰ اور انصال شعاع کے مسئلے پر ہیں کہ جس چیز کو دیکھتا ہے وہ دیکھنے والی کی اس قدر نزدیک ہو کہ اشکی نظر کی خط سے متصل ہو جاوے اس صورت میں جب نظر اس پر گرای گا نہیں دیکھ سکتا

[illegible]

کہ کسی وقت انکو بھی یہ نعمت عطا فرماوے اگرچہ آدمیوں کے مانند ہر روز اور ہر جمعہ کو نہ ہو اور عورتوں کی روایت میں بھی اختلاف ہے حق یہ ہے کہ انکو بھی کبھی کبھی دیدار ہو گا جیسے دنیا کے بعض ایام میں مثل عید وغیرہ کبھی کبھی کلی تمام و بارعام ہوتا ہے نہ مانند خاص و تنوع کے ہر صبح و شام اور عام مومنوں کے ہر جہ کو چنانچہ بہت حدیثیں اسات میں وارد ہیں یہ حاصل سیوطی کے کلام کا ہے اور کہتا ہوں میں یعنی شیخ عبدالحق محدث دہلوی کہتے ہیں کہ عورتیں عام مومنین میں داخل ہیں اور فرشتے اور جن ہی یہ سب نہیں بشارت میں داخل ہونے غایت یہ کہ یہ کرامت آدمیوں کے لئے خاص ہو اور فرشتوں و جنوں کی واسطے مخصوص نہ ہو اگر سپر کوئی دلیل ملے تو یہ کیا خدشہ باقی رہی مگر عورتوں کا لانا تو جائز نہیں ہے اور کیونکر جابر ہو کہ فاطمہ زہرا اور خدیجہ الکبریٰ اور عائشہ صدیقہ اور اور عورتیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیویاں رضی اللہ عنہن کہ تمام عالم کی عورتوں کی سردار ہیں اور بہت مردوں سے زیادہ عارف و کامل ہیں دیدار الہی سے منع کی جاوین اور محبوب ہوں یا عہد مردوں سے بھی اس نعمت میں کم ہوں بلکہ عوام مومنات سے انکو مخصوص و مستثنیٰ رکھنا چاہئے کہ احادیث کی اس سے انکو اور عورتوں پر بہت فوہیت ثابت ہے چنانچہ سیوطی نے بھی اس کے اشارت کی ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ عورتوں کو اس لئے دیدار نہ ہو گا کہ وہ خیموں میں ہونگی ضعیف ہے اس لئے کہ وہاں جنہی حجاب نہ ہوگی جیسے دنیا کے گھر حجاب ہیں اور انکم ستر و نکر میں دو ضیفے جمع نہ کر کے بطریق تعلیم مذکور ہیں یعنی غلبہ انہیں مردوں کو ہے اور داخل ہیں انہیں عورتیں بھی واللہ اعلم اور سیوطی نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ تخصیص و تفصیل روایت میں بہت میں داخل ہونے کی معذرت ہے اور موقوف میں کسی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ وہاں کافروں اور منافقوں کو بھی روایت کیا لیکن قہر و جلال کی صفت میں بعد

۱۷ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ الرحمن میں فرمایا۔ جو رتھوارات فی الحیام جنت میں جو رہیں ہوں گے روکی ہوئی جنہوں میں ۱۲۔ ۱۷ نجات میں صراح سے نقل کیا ہے کہ موقوف میم کی زیر اور واؤ کے سکون سے سوتے اس کی جگہ سے گھر سے ہونے کی جگہ اور اہل اہل شرع کی اصطلاح میں بن بن حشر میں آدمیوں اور جنوں اور فرشتوں کے گھر سے نکلنے کی جگہ کا نام موقوف ہے ۱۲۔ فقط

اور تم کو کہتے تھے میرے لئے ان کے اور انہیں سب - نام ہو البقیہ صفحہ ۱۳ -

[illegible]

اسکے محبوب کئے جاوینگے اور اس سے اپنی حسرت اور عذاب زیادہ ہوگا واسطہ اعلم اور خواب میں جو اسہ تعالے کی رویت ہوتی ہے اس میں بھی اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ جائز ہے اور اکابرین سلف سے منقول ہے امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اسہ کو خواب میں دیکھا میں نے اور عرض کیا کہ اے میرے پروردگار سب عباد تو میں کون سی افضل ہے اور تیری جناب میں بہتے ایک کرنے والا کو بسا طریق ہے فرمایا تلاوت قرآن مجید کی اور امام عظیم رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ انہوں نے اسہ تعالے کو سو یا خواب میں دیکھا اور ابن سیرین اکابر تابعین سے ہیں اور علمائے تعبیر خواب کی پیشوا کہتے ہیں کہ جو کوئی حق تعالے کو خواب میں دیکھے تعبیر اسکی یہ ہے کہ بہشت میں داخل ہو اور غم سے نجات پاوے و حقیقت یہ مشاہدہ قلبی ہے نہ رویت بصری اور جو بینائی کے ساتھ دیکھے اور اسہ تعالے کے لئے مثل نہیں ہے ہر مگر مثال ہے اور مثل اور چیز ہے اور مثال اور شے ہے مثل اسکو کہتے ہیں جو جمیع صفات میں مساوے ہو اور مثال میں جمیع صفات کا مساوی ہونا شرط نہیں ہے مثلاً عقل کو آفتاب سے تشبیہ دیتے ہیں اور وہ جمیع صفات میں آفتاب کی مثل نہیں ہے صرف اس مناسبت سے تشبیہ دیتے ہیں کہ جس طرح تمام محسوسات آفتاب کے نور سے دکھائی دیتے ہیں سی طرح کل معقولات عقل سے منکشف ہوتی ہیں فقط اتنی مناسبت مثال ہونی کو کافی ہے جیسے بادشاہ کو سوج اور وزیر کو چاند سے مثال دیتے ہیں اگر آفتاب کو خواب میں دیکھے تعبیر اسکی یہ ہے کہ بادشاہ کی ملاقات کرے اور جو چاند کو دیکھے تعبیر اسکی یہ ہے کہ وزیر سے ملاقات ہو اور اسہ تعالیٰ فرمایا ہے +

جیسا کہ اسہ تعالے نے سورہ الرحمن میں فرمایا جو مقصودات فی الختام جنت میں حوریں ہونگی روکی ہوئی خیموں میں ۱۲۔
 ۱۳۔ نبیات میں حراج سے نقل کیا ہے کہ موقف سیم کے برابر اور داو کے سکون سے ہے اس کے معنی کھڑے ہونے کی جگہ اور اہل شرع کی اصطلاح میں جہنم میں آدمیوں اور جنوں اور فرشتوں کے کھڑے ہونے کی جگہ کا نام موقف ہے۔ ۱۴۔
 ۱۵۔ جس چیز کو کسی چیز سے تشبیہ دیتے ہیں اسکو تشبیہ کہتے ہیں اور جس سے تشبیہ دیتے ہیں اسکو تشبیہ بہ کہتے ہیں اور ان دونوں میں جو کچھ مناسبت ہوتی ہے وہ تشبیہ کی کہلاتی ہے مثلاً معشوق کے رخ کو اگر چاند سے تشبیہ دین تو رخ تشبیہ اور چاند تشبیہ بہ ہے اور نور و روشنی جو چاند و رخ میں ہے وہ تشبیہ کی ہے اور یہی مناسبت کہلاتی ہے۔
 ۱۶۔ یہ جمیع معقول کی ہے اور وہ صیغہ ہم معقول کا ہے غیاث اللغات میں اس کے معنی ہیں بندھا ہوا اور بنا دلیلیا ہوا اور پسندیدہ عقل یعنی جو عقل کے نزدیک بہتر معلوم ہو اور اہل کلام اصطلاح میں معقول اسکو کہتے ہیں جو عقل پر ثابت ہو ہو۔ اور یہ معقول کے معانی میں آگیا کرتا ہے یہی معقولات وہ چیزیں ہیں جو جن عقل کو داخل نہ ہو اور ذریعہ عقل سے معلوم

تاویل کرنی چاہئے اور تفسیر کو اشی میں مذکور ہے کہ آنکھ سے رویت ابھی کا معتقد کسی کے سوائے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مسلمان نہیں ہے اور اروپلی نے انوار میں کہ تفسیر رحمہ اللہ کی فقہ کی کتاب ہے لکھا ہے کہ جو کوئی کتاب ہے کہ میں خدائے تعالیٰ کو دنیا میں آنکھ سے دیکھتا ہوں اور اس کے ساتھ بالمشافہ کلام کرتا ہوں وہ کافر ہے اور عقیدہ منطوق یہ ہے کہ

ومن قال فی الدنیا یراہ بعینہ وخالف کتب اللہ والرسول کلمہا وذلك من قال فی المنا	فذلك زندیق طغی او تمردا وزاغ عن الشریع اشرف البعدا یرنی وجہہ الیوم القیامۃ اسودا
--	--

ابیات

جو کئے دنیا میں میں نے اپنے سر کی آنکھ سے سب کتابوں اور رسولان خدا کے ہر حالت نہو وہ بنے مرد و جبکہ حق میں فرماؤ خدا	حق کو دیکھا ہے وہ زندیق اور وہ گمراہ دور ہے وہ شرع سے ہو وہ گمراہ شاہ خشر کو ہوگا سیر و اوکے اوپر آہن
--	---

نسال اللہ العافیۃ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ اعلیٰ العظیم خالق جمیع الاشیاء اللہ تعالیٰ اللہ پیدا کرنے سب چیزوں کا ہے یعنی آسمان اور زمین اور جو کچھ ان میں ہے ان سب کی ذات اور صفات اور سب کے کام اسے اپنی قدرت سے پیدا کئے ہیں اور کرتا ہے وحد برہا ومقدادھا اور تدبیر کرنے والا سب کاموں کا اور تقدیر یعنی اندازہ کرنے والا سب چیزوں کا ہے تدبیر کے پھر سے ہیں کہ ہر کام کا انجام سمجھ کر اوسکو مبتدا میں ایسی درستی سے بنایا کہ آخر تک اس میں کوئی قباحت نہ پیدا ہو۔

سلف تیسری دلیل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس جب تجلی کی اوس کے رہنے پہاڑ پر گرد یا اوسکو زہرہ زہرہ اور گرگر پڑا موستے بہ پیش پس یہی جی رویت کیلئے تھی اگرچہ ثابت ہوا اس سے کہ پہاڑ اور موستے علیہ السلام دیکھنے کی طاقت نہ رکھتے تھے لیکن یہی صحابہ ہوا کہ نفس رویت جائز ہے، جبکہ نزدیک مدت جائز نہیں ہوئے ہیں کن ترالی میں منی تاسیہ کیلئے ہو اور بعد ازاں اس کے لئے علیہ السلام نے کہا سبھا پاک بت تو یہ لفظ تہنہ نہ کہتے اور اوس کے تاہل بیان رویت کا جو میں ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے رویت سے پاک ہے تیسری دلیل یہ کہ ان کے بعد موستے علیہ السلام نے کہا قبت ایک توبہ کی پینے تیری طرف اور توبہ کن ہر جہتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ طلب رویت شاہ ہذا پروردہ اہل نے اس کے جواب دے ہیں کہ تاہل یعنی کے خاص موسیٰ کے حصین ہے نہ کہ جو رویت میں اور پاک ہو اوس شکر کہ میں تجکو دیکھ سکوں اور توبہ ہی اس سے کی کہ وجود نہ جانے کے میرے شری رویت کی یا میں سوال کیا ازہر حشر دس آیت یہ بہت سی دلیلین رویت کے جائز ہونے کے بیان کی ہیں اور علامے اہل سنت نے اویکے جواب نہایت بسط کے ساتھ دے دیے ہیں کہ اس مختصر میں انکی گنجائش نہیں ہے وانداعلم بالصواب ۱۲ یعنی اس میں اختلاف نہیں ہے ۱۲ ہم اس سے عافیت آئے ہیں ہوسے عقاید سحر اور نہیں ہر کیسے طاقت ہے کی ہر اسد لسانی کی مدد سے جبکہ نام بلند اور قوت اس کی بڑی ہے ۱۲

اور تقدیر کے منہ میں اندازہ مخصوص پر چیزوں کا پیدا کرنا اور معین و مناسب طرز پر پیشیا
 کا بنانا ازل میں پس خیر و شرف و ضرر حسن و قبح پر چیز کا سبب قضا و قدر الہی سے ہے۔
 وَعَالِمُ الْجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ اور ہر چیز کا جاننے والا ہے کل ہو یا جزو تمام عالم کے کل ذروں میں
 سے ایک ذرہ بھی اسکی علم سے باہر اور اس سے غایب نہیں ہے وہو بکل شیء علیہ۔
 وَحَسْبُ عِلْمٍ شَيْءٌ اور کوئی چیز اس پر واجب و لازم نہیں ہے مہربانی یا خصہ ثواب یا عذاب جزا یا سزا

بیت

کردگار آن کند کہ خود خواہد حکم بر کردگار نتوان کرد

بیت

خالق کرے مخلوق پہ جو حکم کہ چاہے سے کون وہ خالق پہ کے حکم جو چاہے
 طاہت والوں کو ثواب اس کے فضل سے ہے گناہ کا اون پر عذاب اس کے عدل سے
 اور وہ ہر حالت میں محمود ہے چاہے عدل و قہر کرے چاہے فضل و کرم کیسکا او سپہر
 کچھ حق نہیں ہے مگر اسے خبر دی ہے کہ نیکوں کو ثواب دوں گا اور بد و نکو عذاب کروں گا
 ضرور ایسا ہی ہوگا کہ اسے فرمایا ہے لیکن یہ اس پر واجب نہیں ہے اگر چاہے اس کا
 خلاف کرے تو کیسکی یہ مجال نہیں ہے کہ کہی ایسا کیون کیا۔ ولا غرض لفعلة
 اور اسکو اپنے کاموں سے کچھ غرض نہیں ہے کسو اسے کہ صاحب غرض محتاج ہوتا ہے۔

۱۔ ہر چیز کی ابتدا و انتہا اور ہر کام کا وقت و جہل اور ہر جاندار کا رزق سب اسے ازل میں مقرر کر دیا ہے اور لوح محفوظ میں
 لکھ دیا ہے اس سے کم و زیادہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ ۲۔ یہ آیہ سورہ انعام میں ہے اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے اور ازل سے ابد تک تمام
 عالم کے ہر ذرہ پر جو احوال گزرا اور گزرتا ہے اور گزریا سب وہ ہمیشہ سے جانتا ہے کہ فلاں ذرہ خاک کا اتنی مدت تک فلاں خشیت
 میں رہے گا جو فلاں محل کی تعمیر میں لگی ہے پھر فلاں وقت وہ مکان منہدم ہو گا اور وہ خشیت و خوف جاوے گی اور اس کے کے مٹو زون میں
 سے فلاں مکر سے میں وہ ذرہ ملے گا جو صفت تک رہے گا پھر فلاں وقت وہ مکر ذرہ ذرہ ہو جاوے گا اور فلاں وقت جو سہرے سے
 گا تو وہ ذرہ پانی کی مالی میں ہو گا فلاں مقام پر گزرتا ہو فلاں دریا میں جاوے گا اور اتنی مدت تک نشین رہے گا پھر فلاں اکھا
 اوس جگہ سے مٹے لاکر بہتیں بناوے گا تو وہ ذرہ فلاں کوزی میں آوے گا اور فلاں شخص اس میں استقر مدت پانی پینے کی
 اور وہ کوزہ گھستے گھستے وہ ذرہ اور ذروں کے ساتھ پانی کی پہلو تھان میں فلاں کہیت میں پہونچے گا اور وہاں
 سے بھاؤ کر اسکو فلاں نہر میں ڈالی کی اور فلاں شخص کی غصہ میں لگا اس کے شکم میں جلاوے گا اور اس کی موت
 آجاوے اس کے ساتھ فلاں قبر میں ہوگا اور فلاں کپڑے کی غذا ہو گا غرض اسی طرح اس پر جو احوال
 کر رہے ہیں خدا کے قوائے سب کو پہلی ہی سے جانتا ہے بس سبب چیزوں کا ہے ایسا ہی علم
 رکھتا ہے چھپے ہوئے ہر پید و ان کو جانتا ہے بلکہ
 یہ بات فلاں وقت اولیٰ ۱۲-۱۳ واللہ اعلم بالصواب +

لیکن افس کے ہر کام میں حکمتیں ہیں کہ ان کی حقیقت کو کوئی نہیں دریافت کر سکتا مگر حکمتوں میں جو جو فوائد ہیں وہ سب خلقت کے لئے ہیں اس کو ان فوائد کی کچھ حسیل نہیں ہے وجود و عدم منافع و مصالح خلق افس پروردگار کی ذات کی نسبت یکساں ہے مگر اپنی بخشش حقیقی اور حکمت کے تقاضی اور اپنے ارادے سے جو چاہتا ہے مصلحت کے ساتھ کرتا ہے پر یہ رعایت حکمت و مصلحت کی اُس پر واجب نہیں ہے بل جلالہ و اعظم سلطانہ و کاکا کو سواۃ اور انکی سوا کوئی حاکم نہیں ہے نہ اُس کا حکم جاری ہے اسی کے حکم سے سب فعل واجب و حرم و حسن و قبیح و عذاب و ثواب کا سبب ہوتے ہیں اچھا کام وہ ہے جس کا اُسے حکم فرمایا اور بُرا وہ ہے جس سے اُسے منع فرمایا پس اچھا اور بُرا موافق حکم اور امر و نہی شارع کی ہے عقل کو یہاں کچھ دخل نہیں ہے کہ حکم کرے یہ فعل اچھا موجب ثواب کا ہے اور یہ بُرا مستوجب عذاب کا ہے پس جن لوگوں کو دعوت اسلام نہ پہنچے جیسے کوہستان کے رہنے والے کہ وہی پیدا ہوئے اور وہیں مر گئے اور آبادی کے رہنے والوں سے ملے نہ پائے قیامت کو کسی کام کے کرنے نہ کرنے پر مامور نہ ہونگے اور نہ ان پر عذاب ہوگا مگر بعض مشیخ کے نزدیک فقط ایمان لانے پر اور امر و تقالی کی توجیب کا اعتقاد کرنے پر خود ہونگے اس لئے کہ اتنی معرفت کہ اس عالم کلبانے والا ہے اور وہ ایک ہی ہے اور اُسکی سب صفاتیں کامل ہیں شرع شریف پر موقوف نہیں عالم کا تغیر و نظام دیکھ کر نری عقل کے نزدیک بھی اللہ تعالیٰ کے ذات پر ایمان لانا اور اس کی توحید کا اقرار کرنا واجب ہے پہلے فرقہ

بزرگ سے جلال اسکا اور بڑی سے سلطنت اُسکی ۱۲۱ء دنیا میں جو سلطان و حاکم و قاضی و مفتی حکم دیتے ہیں اور ب شرع شریف کے حکم چار قسم کے ہیں اول کتاب یعنی کلام مجید سے دوسرے سنت یعنی حدیث شریف سے تیسرے جامع امت سے چوتھی قیاس سے۔ قرآن مجید کلام اللہ تعالیٰ کا ہے اور جو حکام اس میں ہیں سب اللہ تعالیٰ نے فرمائے ہیں۔ اور اسی قرآن کی سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و ما یطق عن الہوی ان ہوا لا وحی یوحی اور ہمارا رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے دل اور خواہش سے نہیں بولتا بلکہ جو کہتا وحی سے اور ہمارے حکم سے کہتا ہے پس جو کچھ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وہ بھی اللہ تعالیٰ ہی کا حکم ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لا یجوز علی العباد ان یخلفوا عنی بعد موتی میری امت وافر ہے نہ جابر پر اور نہ جابر پر اس سے ثابت ہوا کہ جس کام پر امت جمع ہوگی وہ درست ہوگا اور مخالف حکم الہی کے نہ ہوگا اور قیاس کی اصل یہ نہیں ہے بلکہ جتنے مسائل قیاسی ہیں انکی سند قرآن مجید سے یا حدیث شریف سے یا جامع صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین سے پس قیاس ہی حکم الہی کے مخالف نہوا غرض یہ چاروں طرح کی حکم سوائے حکم الہی کے اور کسی کا حکم نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی حاکم نہیں ہے ۱۲۲ء

کی گنجتہ یہ آیت ہو ماکنا معذبین حتی نبعث دسولاً یبیینہم کیو عذاب نہ کریں گے مگر جب کہ اس کے پاس رسول بھیجیں اور وہ رسول اُسکو دعوت اسلام کرے اور وہ اُس کی دعوت کو قبول نہ کرے اور رسول کی مخالفت کرے اور قول اُنکا جو کہتے ہیں کہ رسول سے یہاں عقل مراد ہے۔ محض نہ بیان ہے شیخ کمال الدین ابن ہمام کہ محققین خفیہ سے ہیں کہتے ہیں کہ پہلا مذہب مختار ہے اور ابولسیریز وی بھی اسی پر ہیں اور ابوخیفہ رحمہ اللہ سے ہی یہی تروا ہے فالحسن ما حسنه الشرع والقیح ما قبیحہ الشرع پس لازم آیا کہ اچھا کام وہی ہے کہ شرع نے اچھا حکم کیا اور اسکو اچھا کہا اور بر کا کام وہی ہے کہ شرع نے اُسی کو منع کیا اور اسکو بُرا کہا اور فعل اپنی ذات میں نہ حسن نہ قبیح کیونکہ اچھی اور بُری کے جب یہ معنی ہیں کہ سبب ثواب و عذاب آخرت کا ہوتا ہے تو اویسکو عقل نہیں پاسکتی مگر اوس میں کلام نہیں ہے کہ مدح و دم جو فعل کے ساتھ متعلق ہے اوس کو عقل پہچان سکتی ہے جیسے عدل و ظلم یا کسی صفت میں باطن جہل کا مل ہونا جیسے علم و لید و اللہ ملائکہ اور اعتقاد کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتے پیدا کئے ہیں جسبام ان کے لطیف اور نورانی ہیں جس شکل سے چاہیں ظاہر ہو وین حقیقت اُنکی ارواح مجردہ ہیں بن اُن کے لئے لباس کا حکم رکھتا ہے نہ مرد ہیں نہ عورت اُنکی اولاد ہوتی ہے آسمان اور زمین پر بلکہ عالم کی ہر ہر جزو پر فرشتہ موکل ہے کہ اوس کا میری و مدبر و نگہبان ہے اور ایک ایک آدمی پر کئی کئی فرشتے موکل ہیں۔

۱۵۔ یہ آیہ سورہ نوری اسرائیل میں ہے ۱۲ اور بغیر تیلانے شارع کے آدمی کو اوسکا علم پہنچا لیں جو سکنا اور اس کا حال نہیں معلوم ہو سکتا ایسی ہی چیزوں کو تیلانے کو اللہ تعالیٰ نے بنی بھیجے اور کتا بین اور تارین ۱۲ ۱۵ منتخب میں ہر مدح کی یعنی تعریف کرنی اور دم لفظ دار کو زبر اور دم کو تشدید پر جو اور سبکی بڑائی کرنی اور میان مراد مدح سے فعل کی خوبی ہے جیسے مال کو سبب اچھا کہتے ہیں اور دم سے فعل کی برائی جیسے ظلم کو سبب برا کہتے ہیں ۱۵ ۱۵ منتخب میں ہے کہ علم عین کے زیر سے دامانی اور جاننا اور جہل جیم زبر سے نادانی اور نہ جاننا اور اسکو جیم کے زبر سے پڑنا خطا ہے پس جس آدمی میں جیسے علم کی صفت اور دامانی زیادہ ہے وہ اسی قدر اچھا سمجھا جاتا ہے اور لوگ اُن کے تعریف اور عزت کرتے ہیں اور جس میں جہل یا نادانی زیادہ ہے وہ اتنا ہی ناقص اور بُرا سمجھا جاتا ہے اور سب اسکو ذلت کی نظروں سے دیکھتے ہیں۔ پس آدمی نے علم کے صفت پر کمال اور ناقص ہونے سے یہ تفاوت پیدا ہوتا ہے۔ ۱۵ یعنی سرت روح ہیں بنہ بدن کے ۱۵ اعمال کئے وائے فرشتوں فرشتوں کو کما کاتبین کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے سورہ انعام میں فرمایا انا علیکم ناظرین کما کاتبین یعلمون ناظرین اور کئے تنک کما کاتبین بن بزرگ لکھنے والے جانتے ہیں جو کچھ ذکر کرتے ہو اور وہ دونوں فرشتے آدمی کے دونوں طرف ہوں پر متعین ہیں تھتھ جانے سے سورہ قاف میں فرمایا اف طلع التلقیان عن لیمین دعن ایشمال قیہ یعنی جب آدمی کچھ کام کرتا ہے اچھا یا بُرا یا منہ سے بولتا ہے تو یاد کرتے ہیں دوا کرتے والے ایک اس کے دہنے اور دوسرا اُسکے بائیں شہ پر باطلق من تو انا لہ ربیب عتیدہ نہیں بولتا آدمی کوئی بات نہ کرے کہ اس کے پاس نگہبان ہی طیار فرما رہے ہوتے ہیں لکھ لیتا ہے۔

کوئی شیطانوں اور جنوں اور سفویوں سے اس کی حفاظت کرتا ہے تمام عالم علوی و سفلی
میں کوئی جگہ ایسی نہیں ہے کہ فرشتوں سے معمور نہ ہو حدیث شریف میں آیا ہے کہ مخلوقات
کے دس حصے ہیں نو حصے اوسمیں ملائکہ ہیں اور ایک حصہ مخلوقات ہر اولیٰ الخیۃ مشنہ
وثلاث و سرباغ فرشتوں کے بازو ہیں دو دو تین تین چار چار یہ تہ آں مجید میں آیا
ہے اس لئے اس پر ایمان لانا واجب ہے۔ اور حقیقت اور مراد اسکی علم الہی پر سونپی
چاہئے۔ یا تاویل کرنی چاہئے کہ بازو سے قوت ملتی مراد ہے جیسا کہ مشابہات قرآنی
کا حکم ہے واللہ اعلم اور عدد مذکور سے قید مراد ہے۔ نہ حکم کہ حدیث شریف میں آیا ہے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں جبرئیل علیہ السلام کے چہ سو پر دیکھے ہیں
ضمیمہ جبرئیل سب فرشتوں میں سے چار فرشتے بہت متعرب ہیں کہ عالم کے ہر جہ پر ہے
کاموں پر اسور ہیں ایک انجین کا جبرئیل علیہ السلام سے کہ انبیاء علیہم السلام کو وحی پہنچانا
اور عیلموں کا القا کرنا اس کا کام ہے و میکائیل اور دوسرا میکائیل علیہ السلام ہے کہ مخلوقات
کے رزقوں کا پہنچانا اور زندہ کرنا اس کا کام ہے واسرائیل اور تیسرا اسرائیل علیہ السلام
ہے کہ صورت کا پہنکنا پہلے بار واسطے ہلاک ہونے اور برباد ہونے عالم کے اور دوبارہ واسطے
زندہ ہونے اور تیسرون سے آٹھ کر محشر میں حاضر ہونے خلقت کے اور اس کا کام ہے
وغیر ائیل اور چوتھا عنریل علیہ السلام ہے کہ تمام عالم کی ارواح کا قبض کرنا اور اس کا کام اکثر کا یہ ہے

لہ ان فرشتوں کا حفظ کئے ہیں سورہ انعام میں ہے وہاں القادر فوق عبادہ و یسل علیکم خطہ اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اپنے بندوں پر اور
اور اس کے تم پر نگہبان ہمارے حفاظت کرنے والے اور ہمارے عملوں کے اور سورہ رعد میں ہے انہی مقببات میں ہیں یہ قلوب میں خلقت
من امر اللہ آدمی کیواسطے فرشتہ ہیں ایک دوسرے کے پیچھے آنے والے اور اسکے آگے اور پیچھے حفاظت کرتے ہیں اللہ کے حکم سے ہر آدمی
کا حال ہے اور میں کیواسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اکیس سو ساٹھ فرشتے شیاطین سے لڑتی ہیں ان کی نگہبانی کرتے ہیں اگر یہ نہ ہوں تو شیطان
ایک آن میں اس کے ٹکڑے کر دیتا اور ۱۲ لاکھ عالم علوی آسمان اور اس کے اوپر کی چیزیں عالم سفلی زمین اور اس کے اوپر اور اندر کی چیزیں
ہے یہ فرشتوں کے کئے بازو ہیں نہ یہ کہ دو بازو ہیں اور چار سے زیادہ ہوں تہ تہ مذہبی سے شیخہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کعبہ
صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مسرتی سے کہا میری فی صورتہ الا میں مرتہ عند سدرۃ المطنی اور مرتہ فی اجماد کتہ یا یہ نہاج قدس الا فی بنی کے اللہ علیہ
والہ وسلم نے جبرئیل علیہ السلام کو انکی اصل صورت میں دیکھا مگر دو بار انکی خدمت معراج میں سدرۃ المنتہی کے پاس اور دوسری دفعہ اخلاص میں ملک
خجک کا نام ہے کہ منظر میں آئے انکے چہ بازو سے کہ روک لیا تھا آسمان کے کنارے کو شہ منج میں ہے سے اللہ علیہ والہ
واصحابہ وسلم کے ساتھ جبرئیل علیہ السلام تھے جب سدرۃ المنتہی پر پہنچے کہ وہ ساتویں آسمان پر جبرئیل علیہ السلام
کے شہر کے مقام سے آئے دجا کے اور بنی کے اللہ علیہ والہ وسلم کے ہاتھ لگایا کہ آگے چلنے کی مجھ میں طاقت نہیں ہے مولوی
جامی نے انکا قول زلیخا میں نقل کیا ہے

بیت
اگر یک سرو سے برتر یم فرخ تخی بسوز چرم

کہ جبریل علیہ السلام سب سے افضل ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ چاروں فرشتے
 آپس میں برابر مرتبہ کہتے ہیں مگر سوائے اپنی اور سب فرشتوں سے افضل ہیں سوائے ان
 چاروں کے اور فرشتے بھی مقرب اور عظیم ہیں ان میں سے آٹھ فرشتے عرش کے اہلانی
 والے ہیں عظمت ان کی احرام کی اس قدر ہے کہ ان کے کندھوں سے کان کی ٹونگ دو سو
 برس کے رستی کی برابر مسافت ہے اور ایک روایت میں سات سو برس کے رستے
 کی برابر فاصلہ آیا ہے وَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَقَامٌ مَعْلُومٌ اور ہر ایک کے لئے
 ان میں سے اندر تعالیٰ کی قرب و معرفت کی بارگاہ میں ایک مقام مقرر ہے اور
 مرتبہ خاص اور جگہ معین ہے کہ اس سے تجاوز و ترقی نہیں کر سکتے اور جو کمال ان کے لائق
 ہے انکو بالفعل حاصل ہے انہیں شوق و تحصیل کمال نہیں ہے کس لئے کہ شوق
 اس چیز پر ہوتا ہے جو حاصل نہ ہو اور مقصود ہو اور وہ جو کہتے ہیں کہ ملائکہ میں عشق نہیں
 ہے اس کے یہی معنی ہیں نہ یہ کہ انکو اللہ تعالیٰ کی محبت اور معرفت نہیں ہے۔

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ خدا کے تعالیٰ
 کی نافرمانی اور گناہ نہیں کرتے اور اس کی مخالفت کا رستہ نہیں چلتے جو کچھ حکم کرتا
 ہے فوراً بجالاتے ہیں ابلیس نے جو نافرمانی کی درحقیقت وہ فرشتہ تھا بلکہ جمل
 خلقت میں جن تعاطاعت و عبادت کے سبب سے فرشتوں میں شمار کیا گیا تھا

۱۔ اور آدمی کو پیدا ہوتا ہی کوئی کمال نہیں حاصل ہوتا لہذا تعالیٰ نے اپنی قدرت کا مادہ سے اس میں ہر کمال کے حاصل
 کرنے کی طاقت رکھ دی ہے اس لئے اسکو پر چیز کے حاصل کرنے کا شوق ہوتا ہے اور اپنے مرتبہ اور شوق اور محبت کی
 موافق جس چیز یا جس کام کو وہ چاہتا ہے حاصل کر لیتا ہے اور عالم کی تمام چیزوں کو وہ اپنے کام میں لاتا ہے اور ان
 میں تصرف کرتا ہے اور ہر طرح کی عبادت کر سکتا ہے فرشتے اپنی اپنی عبادت کوئی قیام کی حالت میں کوئی رکوع کی
 کوئی سجدہ کی کوئی قعدہ کی صورت میں ادا کرتے ہیں اور وہ اپنے ناز میں یہ رب ادا کر سکتا ہے مگر سکھنے کے بعد
 مومن کوئی ایسا کام نہیں ہے کہ آدمی اسکا شوق کرے اور کوشش و مجاہدہ کے بعد وہ اسکو حاصل نہو غایت
 یہ کہ اگر وہ کام ایک آدمی کے مرتبہ سے زیادہ ہے اور انہی نہ حاصل ہو سکا دوسرے کو ہو گا جو اس مرتبہ کا ہے۔
 بیست باوجودیکہ وہ بالی تھے آدم کے بعد و ان یہ ہو چکا کہ فرشتہ کا بھی مقدر نہ تھا ۲۔ اللہ تعالیٰ
 نے سورہ کہف میں فرمایا کان من الجن ففسق عن امر ربہ ابلیس تھا جنوں میں سے پس نافرمانی کی اپنے رب کی حکم کی اور دوسرے
 دلیل یہ کہ لیسکے آگے فرمایا ہے فتنی و نہ در تہ اولیاء من دونی آیا پکڑا تھے اسکو اور اس کی اولاد کو دست میرے سوا۔
 یہاں سے معلوم ہوا کہ اسکی اولاد ہے اور اس سے ثابت ہوا کہ وہ جن ہے اس لئے کہ فرشتوں کے اولاد نہیں ہوتی

روشن
 سبوتی
 ہے
 پنجہ
 تفسیر
 موجود
 تفسیر
 ضعیف
 غلط
 روایت کی
 ہے نہ ہی
 صحت اللہ علیہ
 والہ وسلم
 و آلائہ
 و آلائہ
 اللہ علیہ
 نبی اللہ علیہ
 آدم
 جبریل علیہ
 اولاد ہوتی
 ہے جب
 نبی اللہ علیہ
 و آلائہ ہوتی

نہ توصیف میں اس واسطے کہ تسمیہ میں ایک تصرف ہے کہ سوائے نام رکھنے واسطے کی اور کو
 نہیں پہنچتا اور کلام انہیں ناموں میں ہے کہ صفات و افعال سے ماخوذ ہیں اور اسمائے اہل
 میں کہ ہنر زبان میں خاص ذات الہی کے لئے موضوع ہیں کچھ کلام نہیں ہے لیکن کفار کی زبان میں
 جو نام مخصوص ہیں اللہ تعالیٰ کو ان کے ساتھ پکارنا چاہئے اور معلوم رہے کہ ان ننانوین ناموں
 میں کہ مشہور ہیں اسمائے الہی منحصر نہیں ہیں بلکہ بہت سے نام ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بعض
 مخلقت کو نہیں بتلائے اور بہت سے ایسے ہیں کہ خلق اُن کو جان ہی نہیں سکتی اور شیعہ شریف میں
 جو آئے ہیں وہ بھی بہت ہیں ان ننانوین ناموں کی شہرت بہ سبب ایک خاصیت کے ہے
 جو اللہ تعالیٰ نے ان میں رکھی ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان للہ تسعة وتسعون
 اسما من احصیہا دخل الجنة اس کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی بادشاہ کچھ نہر اسوار ہمارے
 ایسے ہیں کہ جو کوئی مدد چاہے اس کی مدد کرتے ہیں اور جہاں جاتے ہیں فتحیاب ہوتے ہیں
 اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ اس بادشاہ کے پاس سوائے ان نہر اسوار کے اور سوار ہی نہیں
 ہیں بلکہ یہ سنئے ہیں کہ سوار بے شمار ہیں انہیں سے نہر اس قسم کے ہیں کہ بیان کئے بس اللہ
 تعالیٰ کے نام بے شمار ہیں لیکن ان ننانوین ناموں کے ذکر میں یہ خاصیت ہے کہ ان کا ذکر
 کرنے سے جنت میں داخل ہوگا واللہ اعلم۔

وهو خالق الافعال العباد فالکفر والمعصية بالمراد تده وتقدیر ولا یرضاه۔ اور وہ
 خالق ہے بندوں کے کاموں کا۔ پس کفر و گناہ اسی کے ارادے اور۔

اس منتخب میں ہے تسمیہ نام رکھنا توصیف تہنایہ کرنا اس واسطے اہل علم کی جمع ہے اور علم نام کو کہتے ہیں جو تمام جنس میں
 میں سے ایک شخص کو مزید کرے اور اس کا نشان بنائے جیسے آدمی زبان جنس کا نام ہے اور عبد اللہ ایک شخص کا
 نام کل آدمیوں میں سے ہے وضع کئی کئی اور بنائی گئی ہے جیسے ایک زبان اور ملک میں جو نام ہیں اُن کو دوسری
 زبان اور ملک والے نہیں جانتے اور جہاں نوروں کی زبان میں جو نام ہیں اُن کو آدمی نہیں جانتے اور آسمان والوں میں
 جو نام ہیں اُن کو زمین والے نہیں جانتے ہے وہ صفین کہ اللہ تعالیٰ اپنے آپ ہی جانتا ہے کسی مخلوق کو معلوم
 نہیں ہیں اور نہ مخلوق کو طاقت کہ اُن کو معلوم کرے کہ تیر بتلائے ہی تعالیٰ کے لئے تحقیق اللہ تعالیٰ کے ننانوین نام ہیں جس
 شخص نے اُن کو یاد کیا اور ذکر کیا یا ان کی صفین اپنے اندر یا کہ جنت میں داخل ہوا ماضی کا صیغہ
 تحقیق کے لئے لائے ہیں اور کجاست میں جہاں اب یقینی ہے کہ گویا داخل ہو ہی چکا یہ حدیث مشکوٰۃ
 شریف میں یہ روایت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ترمذی والہ و ابو داؤد ترمذی و ابن ماجہ سے نقل کی ہے۔

تقدیر سے ہی لیکن وہ اس سے راہنی نہیں ہے جب ثابت ہو چکا کہ تمام چیزوں کا وہی پیدا کرنے والا ہے اور بندوں کے افعال بھی سب چیزوں میں داخل ہیں تو ان افعال کا خالق بھی وہی ہوا عموماً اور اس ایتہ میں مخصوص فرمایا واللہ خلقکم و ما تعملون یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا اور تمہارے عملوں کو پس کفر و ایمان و طاعت و عصیان و نیکی و بدی بندوں سے اللہ تعالیٰ کے ارادہ و تقدیر اور حکم سے صادر ہوتے ہیں مگر حق تعالیٰ ایمان و طاعت و نیکی سے راضی ہے اور کفر و معصیت سے ناراض ہے چنانچہ فرمایا ولا یرضی لعبادہ الکفر چاہنا اور پیدا کرنا امر دوسرا ہے اور راضی ہونا امر دوسرا رضا جب سمجھے جاوے کہ حکم کرے کہ یوں کرو اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ بعد تعالیٰ کسی حکمت کے سبب سے حکم کرتا ہے لیکن اس کا واقع ہونا نہیں چاہتا اور حکمت اس کی سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اس کی ایسے مثال سے جیسے مالک اپنے بند کی قصور و ن کا ثبوت و ظہار کرنا چاہے تو اسی کسی کام کا حکم کرے اور پچاہی کہ بندہ اس کام کو کرے کہ قصور اس کا نہ کہنے والوں پر ظاہر ہو پس امر وہی میں ایک فائدہ اور حکمت یہ تحقیق ہوئے کہ حقیقت بند و نیکی جو علم ازلی میں پوشیدہ ہے ظاہر اور ہویدا ہو جاوے کہ مطیع کون ہے اور عاصی کون ہے واسطہ علم حقیقت احوال

ایک چیز ہے
وہ اللہ تعالیٰ
العباد اور اس
اللہ تعالیٰ
ارادہ کن عالم
کا بندہ
کے لئے
بارودہ ظہر سے
اور سورہ
میں فرمایا اللہ
پس باغیانہ
تحقیق اللہ تعالیٰ
نہیں حکم کرنا ہے
جہاں سے
اور سورہ
میں فرمایا اللہ
الایب العباد
اور سورہ
میں فرمایا
سورہ
اور سورہ
میں فرمایا
اور سورہ
میں فرمایا

وَلِلْعِبَادِ أَعْمَالٌ اخْتِيَارِيَّةٌ يَتَابُونَ بِهَا وَيُعَاقَبُونَ عَلَيْهَا اور باوجود اس کے کہ ہر کام اللہ تعالیٰ کے ارادے اور تقدیر سے ہوتا ہے بندہ بھی فاعل و مختار ہے کہ اپنے کام میں اختیار رکھتا ہے اور جو فعل اس سے صادر ہوتے ہیں جبر و مضطر سے

۱۲۔ یہ سورہ صافات میں ہے ۱۲۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اس مضمون کو کتنی ہی جگہ ارشاد فرمایا ہے ان میں سے بعض آیتیں یہ ہیں سورہ میں ہے ما کا لہم منوا الا ان یشاء اللہ نہیں ہے ایمان لانے والے مگر جسکو چاہے اللہ اور سورہ انعام میں ہے فمن یراد اللہ ان یمیدہ لیمشردہ للاسلام پس جس شخص کے ہدایت کرنے کا ارادہ اللہ کرتا ہے اس کی چہائی کہولیتا ہے اسلام کے لئے ومن یزود ان یمضی علی صدرہ ضیقاً حرجاً اور جس کے گمراہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے نہایت تنگ کر دیتا ہے اس کی چہائی۔ اور سورہ ہود میں ہے ان کان اللہ یرید ان یغویکما لہما جہتا پس ہوا کہ گمراہ کرے تمکو وہ رب ہے تمہارا اور اس کی طرف پیر سے جاوگی اور سورہ انعام میں ہے لولہما لہما علی اللہ علی اور اگر چاہے اللہ البتہ جمع کئے انکو ہدایت پر و لو شاء لہما لکما جمعین اور اگر چاہے اللہ البتہ ہدایت کرے تم سب کو ۱۳۔ یہ سورہ زمر میں ہے اور اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہے اپنے بندوں کے کفر کرنے سے اور اس مضمون کی بھی بہت سے آیتیں ہیں ان میں سے

یہ نکتہ کہ ظاہر میں اختیار ہے اور باطن میں جبر اس مقام پر عقل جبراً ہے اور عجز و سکوت کا
استدار کرتی ہے مربع و آل گلام یہ آیت ہے۔ سو لایسا لعمالی فعل و ہمیشہ خیر
امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کہ استناد اہل طریقت و قد وہ اہل حقیقت ہیں فرماتے ہیں
اجابو ولا تقلدوا لکن امر بزمہ امین یعنی جبر مذہب فرقہ جبر یہ کہ ہے کہتے ہیں کہ آدمی کو کچھ
اختیار نہیں ہے اور اس کی حرکت جمادات کی حرکت کے مانند ہے اور قدر مذہب فرقہ
قدر یہ کہ ہے کہتے ہیں کہ سب کام آدمی کے اختیار میں ہیں اور آدمی اپنے کام میں مستقل
اور اپنے افعال کا خالق ہے یہ دونوں باطل ہیں اور منہ اطوار تقریط کے دریا میں غرق
ہیں حق مذہب متوسط ہے ان دونوں کے درمیان میں لیکن اس امر متوسط کے دریافت
کرنے میں عقل حیران و سرگردان ہے اور حقیقت میں یہ حیرانی اور سرگردانی صرف اہل
بحث و جدال کے لئے ہے جو عقل سے معتقات کا ثابت کرنا چاہتے ہیں اور جو چیز ان کے
عقل میں نہ آوے اس کی تصدیق نہیں کرتے اور سپر ایمان نہیں لاتے اور ایمان والوں کے
واسطے قرآن مجید اور شریعت اسلام کے احکام اس دعا کے ثبوت پر دلیل قاطع ہیں اللہ
تعالیٰ نے فرمایا واللہ خلقکم وما تعلمون اس سے صاف ظاہر ہے کہ ہر کام اللہ تعالیٰ کی
تسدرت و ارادے سے ہوا ہے اور باوجود اسکے اطاعات و معاصی کو بندوں کی طرف
نسبت کر کے فرمایا وما کان اللہ لیتظہم و لکن کانوا انفسہم لیطلمون عمل پیدا کرنے کی
نسبت اپنی طرف اور عمل کرنے کی نسبت بندوں کی طرف ثابت کی پس یہ کو ضرور ایمان
لانا اور عتق و کرنا چاہئے کہ دونوں حق ہیں اگرچہ ان کی حقیقت کو ہم نہ پہنچیں اور ان کا
ہبید ہم پر نہ کھلے دوسرے یہ کہ ہر امر و نفی اور سب احکام میں ہم شیع کے تابع ہیں
اور مسئلہ قضا و قدر اور مسئلہ اختیار و دونوں ہم کو شیع سے معلوم ہوئے ہیں اس
لئے دونوں پر ایمان لانا واجب ہے پر نزاع و جدال کس واسطے ہے پس امر
متوسط پر ایمان لازم ہے اور درحقیقت خوض کرنی اس مسئلہ میں گمراہی اور جہالت
کا نشان ہے کون سے حقیقت اور کون سا عمل اس مسئلہ کی بحث پر موقوف ہے عمل
کرنا چاہئے اور حقیقت کا عالم ظاہری

اعملوا فکل میسر لما خلق له اگر بعد خبر شائع کے تردد و خلجان دل میں باقی ہے تو اس سے بہتر کسی اور دین کا فکر کرنا چاہئے کیونکہ ایمان کی حقیقت یہی ہے کہ جو کچھ شائع سے سننے اسکی تصدیق کرے اور جو ایمان کو اپنے عقل کے حکم پر موقوف رکھا ہے تو درحقیقت اپنی عقل ایمان لایا ہے اس مسئلے کی اثبات میں بھی رستہ چلنا کافی ہے اور یہی رسالہ کی وضع کے بھی موافق ہے اگرچہ ظہم بن طغیانہی ہے مگر کیا کیا جاوے حق تعالیٰ ہم کو خطا اور خلل سے نگاہ رکھے اور ہم کو ہمہر تہوڑے واللہ یصل من یشاء وبھدی من یشاء پیدا کرنے والا ہدایت اور ضلالت کا بندی میں خدائے تعالیٰ ہے جس کو چاہے گمراہ کرے اور جس کو چاہے سیدھی راہ پر لاوے پس جن کو وہ گمراہ کرے اُس کو راہ راست پر کوئی نہیں لاسکتا اور جس کو وہ ہدایت کرے اُس کو کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اس پر تہ آن وحدیث ناطق ہیں اور باوجود اس کے قرآن مجید اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ہدایت کی نسبت فرمائی اور شیطان اور بتوں کی طرف

سلا علی کہ پس ہر شخص آسان کیا گیا ہے واسطے اس چیز کے کہ اس کے لئے پیدا کیا گیا ہے یہ ایک بڑی حدیث کا کڑا ہوساری حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر آدمی کا ٹھکانا مقرر کر دیا ہے ورنہ میں یا بخت میں صواب نہ ہوتا اللہ عنہ نے عرض کیا کہ کیا نہ ہو سکرین ہم تقدیر الہی پر اور عمل چھوڑ دین اس کے جواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمل کرنا چھوڑ کر نشان و دوزخی اور خبیثی کا پیر ہے کہ جس کو اللہ سے دوزخ کے لئے پیدا کیا ہے اُس پر وہ کام آسان کرے ہیں جو اُس کو دوزخ میں لیجا دین اور جس کو جنت کیلئے بنایا ہے اُس پر جنت میں جانے کے کام آسان کرے ہیں پس جب تم کو اللہ کی تقدیر کا حال معلوم نہیں ہے تو اپنے عمل کو دوزخی ہونے کی نشانی اپنے اندر پیدا کر دینا کہ دوزخی ہو اور آپ نے یہ آیت سورہ لیل کی پڑھی۔ فاما من اعطی و اتقے و صدق بالحق فیسر فیسر و اما من قبل و استغی و کذب بالحق فیسر فیسر لعلہ۔ جسے دیا اور ڈرنا اور سچ جانا نیک بات یسنے دین اسلام کو پس آسان کر نیکیں ہم اُس پر رستہ آسائش کا اور جس نے نہ دیا اور اپنے عین بے پروا سمجھا یسنے تکبر کیا اور جھٹلایا نیک بات یسنے دین اسلام کو پس آسان کرین گے ہم اُس پر رستہ سختی کا یسنے نیک گرفتیں دیتے ہیں ایسی کاموں کی کہ اس کو جنت میں لیجا دین اور بد پر آسان کرتے ہیں وہ عمل کہ وہ اُس کو جہنم میں لیجا دین لعلہ اگر نری عقل سے غریبیت کے سب احکام معلوم ہو سکتے تو رسولوں اور کتبوں کی کیا حاجت تھی پس میں قرآن و حدیث مقدم ہے ان کے آگے دلیل بے فائدہ ہے مولوی جلال الدین رومی نے فرمایا ہدایت پائے ہستہ الایان چہین بود پائے چہین سخت بنے تمکین بود لعلہ اللہ تعالیٰ نے سورہ رفیعین فرمایا ذلک ہدی اللہ ہدی بنی نیشاد و من یصل اللہ نماز میں ہادی اللہ تعالیٰ من فصل یہ ہدایت اللہ کی ہے راہ و کہاوے اُس کی طرف جھکو چاہتا و جھکو چاہتا ہے گمراہ کرے اللہ پس نہیں ہے اس کے واسطے کوئی راہ پر لانے والا اور جھکو اللہ راہ و کہاوے اُس کا کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا۔ میں ہدیہ اللہ فلا مضل لہ و من یضلل فلا ہادی لہ جھکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کرے پس اُس کا کوئی گمراہ کرنے والا نہیں ہے اور جھکو وہ گمراہ کرے اس کا کوئی راہ پر لانے والا نہیں ہے

خلافت کی نسبت فرمائی پس ان دونوں پر ہم کو ایمان لانا اور عقائد کرنا چاہئے اور حقیقت میں ہدایت کے دو معنی ہیں ایک راہِ راست بتانی اور دوسرے راہِ راست پر چلا کر مقصود تک پہنچانا یہ دوسرے معنی اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہیں کسی دوسرے کا مقصد نہیں اور پہلے معنی قرآن شریف اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات میں ثابت ہیں کہ طریقِ مستقیم اور راہِ راست کا بیان کرتے ہیں لیکن راہِ راست پر چلا کر مقصود تک پہنچانا خدا ہی کا کام ہے پس ظاہر میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہدایت کا سبب اور شیطان کو خلافت کا سبب بنایا ہے اور حقیقت میں سبب خدا کی طرف سے ہے واللہ اعلم بالصواب۔

وَعَذَابُ الْقَبْرِ لِلْكَافِرِ وَالْفَاسِقِ وَتَنْجِيَةُ أَهْلِ الطَّاعَاتِ مَا يَعْلَمُ اللَّهُ وَيُرِيدُ هُوَ سُؤَالُ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ حَقٌّ اور عذابِ قبر کا کافر و فاسق کے لئے اور نعمتِ فرمان برداروں کیلئے ساتھ اس چیز کے کہ اللہ جانتا ہے اور اسے ارادہ کیا ہے اور سوالِ منکر اور نکیر کا حق ہے اہل سنت و الجماعت کی عقائدات میں سے ایک قبر کا عذاب بھی ہے اور مراد قبر سے عالمِ برزخ ہے کہ دنیا اور آخرت کے درمیان واسطہ ہے اس عالم میں کافر و فاسق محنت و عذاب میں رہیں گی اور مومن فرمان بردار عیش و نعمت میں اور منکر و نکیر دو فرشتے ہیں عظیم الجثہ خوفناک اور کالی صورت انہیں ان کی نیلی قرین کتے ہیں اور رب و رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و دینِ اسلام کا سوال کرتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ کی توفیق و تعلیم سے بندہ ان کی سوال کا جواب درست و صحیح دیتا ہے اور سچے عیش و نعمت کا دروازہ کھولا جاتا ہے اور قیامت تک نئی دواہن کی مانند آرام سے سوتا ہے اور وہ قبر اس کے حق میں جنت کے باغ کے مانند ہو جاتی ہے اور اگر جواب ٹھیک نہیں دیتا

سورہ بقرہ کے اول میں فرمایا ذلک الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين۔ یہ کتاب کہ اس میں شک نہیں ہے ہدایت کرتے ہیں پرہیزگاروں کو اور سورہ جن میں جنوں کی نربانی فرمایا ہدی الی الرشداً فاضاہہ یہ قرآن ہدایت کی طرف رستہ دکھاتا ہے پس ہم کو اس پر ایمان لائے ان آیتوں میں اللہ نے ہدایت کی نسبت قرآن مجید کی طرف کی اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ہدایت کی نسبت بہت آیتوں میں کی ہے ان میں سے ایک یہ آیت ہے سورہ جمہ میں فرمایا ہوالذی بعث فی الامم رسولاً منہم بالوعلیہم بالیاء ویکرمہم وعلیہم الکتاب والحدیث وان کا دامن قبل لفظی فصلا میں وہ اللہ کے پیغمبر ہیں ایسے ایسے رسول انہیں میں سے ایسا رسول کو اخی ہو کر ہوتا ہے ان پر اللہ کی آیتیں اور سنوارتا ہے

کرئے والا ہے اور اس کی طرف سے توفیق ہے۔

ان کو ہدی
سکتا ہے
سینے میں
اور حکمت
کلام میں
کی اور اس
پہلی صبح
گرم ہے
سے کھانا
کہ ہے
سورہ بقرہ
میں
بین و باقائہ
فیصلہ میں
ال عذاب بھی
پس تحقیق وہ
پس شیطان
اور کفر کے
جو کفر کے
کے اور جس
دینی ہے
اور وہ کفر ہے
وہ کفر ہے
اس میں ہے
غالی کے
سینے میں
کیونکہ
اس کی
جو کفر کے
سورہ بقرہ
میں اور

سوال ہوتا ہے انتہی اور صحیح تر یہ ہے انبیاء علیہم السلام سے سوال نہیں ہوتا اگر ہوتا ہے تو توحید اور احوال امت سے بطریق نبرگی اور تعلیم کے ہوتا ہے اور مومنین کے بچوں میں اختلاف ہے اکثر کہتے ہیں کہ ان سے سوال ہوتا ہے مگر فرشتے سوال کے بعد ان کو یقین کرتے ہیں کہ کھ اللہ تعالیٰ میرا رب ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرے رسول ہیں اور اسلام میرا دین ہے یا اللہ تعالیٰ ان کو الہام کرتا ہے جیسے عیسیٰ علیہ السلام کو طفلی میں الہام کیا اور شکر کین کے بچوں میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے توقف کیا ہے اور بعض کہتے ہیں آگ میں جاوین گے بعض کہتے ہیں جنت میں داخل ہونگے محمد بن حسین کہتا ہے کہ میں یقین رکھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ایک یوسف بنی کناہ کئے عذاب نہیں کرتا ہے اور جنوں سے بھی سوال ہوگا بلبیل حکم عام اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے مسلمان جنوں کے ثواب کی کیفیت میں توقف کیا ہے اور کافہ جن باتفاق عذاب کئے جاوین گے اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ کافہ مجاہد سے سوال نہیں ہوتا بلکہ بے پوچھ اُس کو عذاب کرتے ہیں اور مناقی سے سوال ہوتا ہے اور بعض شراحین نے کہا ہے کہ شہیدوں اور رباط والوں سے اور اُس شخص سے کہ جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات کو مرے سوال نہیں ہوتا کہ اسباب میں۔

اس لئے یہاں تک فتاویٰ نرازی اور خلاصہ کا مضمون تھا اب ختم ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ نے سورہ انبیاء میں فرمایا ہم یسئلون اور وہ پوچھتے جاوین گے پس میں آدمیوں اور جنوں کی کچھ شخصیں نہیں ہے پس سب ہی پوچھتے جاوین گے شہ مجاہد جہر سے ہے یعنی ظاہر و علانیہ میں کافر اور ظالم کافر ہوتا ہے اور سے منافق کہتے ہیں منکر یا اس سے سوال ہوتا ہے یہ سب اسلام ظاہر کے کہ دنیا میں ایمان کا اقرار کرتا تھا لیکن یہ ایمان اُس کا دنیا میں اُس کو اس قدر عقیدہ ہوا کہ اس کو اور اُس کے اہل و عیال کو اس دنیا میں دیکھ کر یہ آخرت میں کچھ عقیدہ ہوگا بلکہ اس قدر کہ سب سے زیادہ عذاب کا مستحق ہوگا اللہ تعالیٰ نے سورہ نساء میں فرمایا ان المنافقین کی لعنت اسلام میں ان کے لئے عذاب ہے جیسے کہ جنت میں ہونگے آگ کے جہنم کے درجات اوپر کو چڑھتے جاتے ہیں۔ نعمت اور عفو چوں کی زیادتی ہونے جاتے ہیں اور جس قدر دوزخ کے درجات نیچے کو جھٹتے جاتے ہیں۔ اسی قدر عذاب کی شدت ہوتی جاتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ منافقین کے لئے عذاب کا مشورہ سے زیادہ عذاب ہوگا۔ بلکہ رباط کے منہ مضبوط کے ہیں اور جب لشکر دشمن کے مقابل میں ہوتا ہے تو ایک لشکر کا دشمن کی فوج کے قریب راہ میں اُترتا ہے۔ اور تھوڑے فاصلے پر تمام لشکر کھاتے پینے اور دغ جو بیخروئی میں مصروف رہتا ہے اور اُس چوٹے لشکر کے بہرے پر سب لشکر اُتر کر مارتے ہیں۔ جب غنیمت راہ کرتا ہے۔ تو چوٹا لشکر فخر و تیا ہے۔ اسی وقت سب ہوشیار ہو جاتے ہیں۔ اور چوٹا لشکر نہایت ہوشیار و مستعد رہتا ہے۔ اس لئے اس کا نام رباط ہے اور ان رباط والوں کا درجہ عالی اور ثواب بے

حاشیہ: وارڈ ہوتی ہیں، پر جمعہ کی حدیث ضعیف ہے اور ترمذی اور ابن عبد البر نے یہ بھی کہا ہے کہ قبر کا سوال خاص اس ہت غلطی کے لئے ہے اور ان کی عذاب کی اس تعجیل میں یہ حکمت ہے کہ عالم برزخ میں گناہ کی آلائش سے پاک ہو کر قیامت کوئی گناہ اُٹھیں اور طحاوی نے بھی شرح عقیدہ میں ایسا ہی کہا ہے اور تعینم و توقف بھی نقل کیا ہے اور یہ بھی حدیثوں میں آیا ہے کہ گناہ گار کی قبر میں ستر مستبرچھو اور اڑ دہی ایسے ہوں گے کہ اگر ان میں سے ایک بھی یہاں دنیا پہنکا مارے تمام جہان کے دخت بلکہ ساری دنیا جگر خاک ہو جاوے اور حقیقت میں وہ سانپ اور چھوڑی صفتوں کے خوفناک شکلین اور بُری افعال کا ڈرونی صورتیں اور دنیا کے تعلقات کی بد ذیب تصویریں ہوں گی کہ اس عالم میں سانپ اور چھوڑی گٹھ میں اور عدد و ستر کا کثرت کے لئے ہے یعنی سانپ اور چھوڑی ہوں گے اپنے اپنے اعمال کے قدر کم و زیادہ نہ یہ کہ ہر قبر میں ستر ہی ستر ہوں گے یا شارع نے اصول صفات کے گنتی پر اطلاع دی ہے کہ بُری صفات اور گناہوں کی جڑیں دنیا میں ستر ہیں جسے سب قسم کے گناہ کئے اور سب بُری صفات اپنی اندر پیدا کیں اسکی قبر میں پورے ستر ہوں گے اور باقیوں کے کم ان کے اعمال کے موافق اب سپر اور اس کے ماندا اور امور آخرت پر کہ مختصر صادق نے انکی خبر دی ہے

۱۷ مشکوٰۃ کے باب ثواب المریض میں احمد و ترمذی سے یہ حدیث نقل کی ہے من قدر لعنہم لعنہ فی قیروہ جو حدیث بیٹ کی بیماری سے جیسے ہفتا یا اسہال قبرین غدا نہیں کہنا چاہیگا اور ابی شہید کے واسطے فرمایا اور اس باب میں بخاری و مسلم کی روایت ہے یہ حدیث نقل کی ہے الشہداء رحمہ اللہ یعطون والبیٹون والفریق وصاحب الہدم و شہید نے سبیل الشہید پہنچانے میں طاعون سے مرنے والا اور بیٹ کی بیماری سے اور ڈوبکر اور دیوار کے پیچھے دیکر اور امہ کے رستے میں لڑکر اور ظلمہ حق بین اس حدیث کی شرح میں اور بھی لکھے ہیں ذات بحجب اور صل و دق اور زہر یا چاؤر کے کاٹنے یا پھاٹنے سے یا یا گھوڑے کے کچلنے سے مرنے والا درج یا عمرہ یا رستخان یا جعرات یا بیت اسہ یا مدینہ طیبہ یا بیت المقدس میں مرنے والا اور انھیں بنھاؤت اگرچہ گہر میں سے ذمیروہ و غیرہ قریب ستر کے طوابع الانوار حاشیہ و مختار سے نقل کرتے ہیں ۱۲۔ یعنی عذاب قبر کا سب کے لئے عام ہوتا اور نوقت کفر خاص اسی امت کے لئے ہے یا سب کے لئے ہے ۱۳۔ اور اس سے زیادہ بھی آئی ہیں مشکوٰۃ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یسئل علی الکافرین فی قبروہم سبعۃ و سبعین قتیابہ و ذلک عن قتیبہ السیسی لہذا فی ثبوت اسہا تاج فی الارض یا قنبت خضر البستہ کا فرہ مقرر ہے کہ ہمارے اور اسکی قبر میں ننانویز ہو ہے اس کو کاٹنا و مڑنا ہے میں یا مسکت نمک از ایک از دو ان میں سے زمین میں پتکارا دے نہ اوکا دے زمین سبز و برادر میں کی روایت میں ہے اور ترمذی کی روایت میں ننادین کی جگہ ستر آئے ہیں لکھنے میں ہی اللہ اعلم بالصواب

کہ جو شخص عدم سے یہ تمام عالم وجود میں لایا اور محض نابود سے بود فرمایا وہ دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہے وہو الذی یبدء الخلق ثم یعیدہ وہو اھون علیہ اور حقیقت آدمی کا سچ کہ اسکی پیدائش اور نشوونما یعنی پڑھنے کا سب سے فروغ میں اور زمین کی جڑ زمین پوشیدہ باقی رہتا ہے اور اسکو عجب الذنب کہتے ہیں پس جس طرح کہا سون اور دختون کا بیج ریت اور مٹی میں ملا ہوا جگلوں میں رہتا ہے اور برسات کا منہ پتی سے یک بارگی سب وحشت اور گھاتے ہیں اسی طرح آدمی اور تمام خلائق حشر کفر و فتنایا پیدا ہو جائیگی حدیث شریف میں آیا ہے کہ قیامت کے دن آسمان سے ایک منہ طلحہ برسی کا کہ اسکے سب سے تاملی نسائے حیوانات پہاڑ و طیور و حشرات اور سب جہان پیدا ہوتا ہوگا اور اللہ تعالیٰ انصاف فرماوے گا اور ایک کا بدلہ دوسرے دلاوے گا اور سلم و احمد کی حدیث میں ہے کہ قیامت کو تمام خلائق ایک دوسرے بدلین گئے یہاں تک کہ دنیا میں اگر سینکڑے الی بکری نے بے سینکڑے الی کو مارا ہوگا ایک حیوٹی نے دوسری حیوٹی کو ناحق ستایا ہوگا یہی ایک دوسرے قصاص لین گی۔ جبکہ باوجود ہونے نیز اور تکلیف کے جانور و زمین قصاص ہوگا تو بعض علمائے ہی پر قیاس کر کے کہا ہے کہ ایک لڑکی کا بھی دوسرے بلا دلا یا جائیگا اور بعد دلا لینے کے تمام حیوانات معدوم کر دیے جائیں گے اور جن حیوانوں کو ذبح کر کے کہا یا ہے وہ بہشت کی خاک بنایا جائیں گے اور یہ موت اور زندگی قیامت کو صور کے نفخوں سے ہوگی پھر انکو قیامت کے شروع میں ہوگا کہ اس سے تمام اہل زمین کے دونیں بہشت اور ہول پیدا ہوگا اور اسیسا خوف اور وحشت چھا جائیگی اور تمام جاندار ہلاک ہو جائیں گے اور ایسا ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و یوم ینفخ فی

۱۳
 ہے یہ سورہ روم میں ہے اور وہ ایک ایسی کج خلقیت کو پہرہ دیا گیا اسکو اور وہ آسان اسپر ۱۳
 منتخب میں ہے کہ جب میں عین کا نر اور جیم ساکن ہو تو اسکے معنی میں حرا و روح اور دیک کی تہ اور ذنب میں ذوال نقطہ دار
 اور خون دو نو نکا دو جو تو اس کے معنی محمد بن کسب الزنب کے سننے ہوئے، مگر اگر اور یہاں ایک ہڈی سے مراد ہے
 کہ پشت کے اندر ہوتی ہے اور وہی آدمی کا پنج ہے کہ خاک میں باقی رہتا ہے ۱۴
 عنہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریمین فتحیں اربعون قالوا ابابیرہ اربعون یوما قال
 انیت قالو اربعون شہر قال انیت قالو اربعون سنۃ قال ریت ثم نزل امد من السماء فیبتون کائنات البقیل قال لو ایس
 فیہ الانسان شیء الا خفا واحدا وہو عجب الزنب ومنہ برکب الخلیف یوم القیمہ یفتی علیہ فیمنہ ویمانہ او یون نفخون کے
 چالیس کا فاصلہ جو گاؤں کو نوں نے لے لیا ابابیرہ ہر مدت چالیس روز کی ہوگی۔ کہا میں زمین چانتا ہر گناہ اوہوں نے
 کیا چالیس پہنے کی ہوگی کہ کیا میں نہیں چانتا ہر گناہ کیا چالیس برس کی ہوگی کہا میں نہیں چانتا ہر گناہ کیا چالیس
 واکر وسلم نے پورا تار کا ٹھکانے آسان سے پانی پس اوکس کے اور پیدا ہوگی آدمی اور جاذبہ جیسے کہ اوکس ہے سیرہ
 خرمایا کہ آدمی میں کوئی چیز ایسی نہیں ہے کہ برائی تھو لینے سب جھٹ اسکے برائی اور پوسیدہ ہو جائے ہیں مگر ایک ہڈی کہ

نہ پانچویں
جہاں میں
فرمان کے
کے خلاف
میں نے
میں نے

بین اُمیہ حسن حرکت ہو جاتے ہیں گویا کہ ملاک ہو گئے اور مر گئے چال نفخہ اول کے اثر کے
مانند ہے اور جب صبح ہوتی ہے دفعتاً بے اختیار سب کے سب جاگتے ہیں اور اوٹھ
بیٹھتے ہیں اور کپڑے ہو چلتے پھرتے ہیں یہ سرگزشت نفیہ ثانیہ کے تاثیر کے مانند ہے
فسبحان القادر و العی و یمیت والیہ الشہد + والوزن حق اور تو لٹنا بندوں کے
علموں قیامت کے دن حق سے اگرچہ اللہ تعالیٰ کا علم سب چیزوں کو محیط ہے لیکن
اس قول نے میں حکمتیں ہیں ان میں سے ایک حکمت تو یہی ہے کہ ہر بند کا حال سبب و
پرکھلی جاوے اور بڑے پہلے کی حقیقت ظاہر ہو جاوے باقی اور سب حکمتیں اپنی
وہی خوب جانتا ہے اس پر ایمان لانا چاہئے اور کیفیت تولد کی اور ترازو کی اللہ
تعالیٰ کے علم پر سوچنے چاہئے کہ ایمان لانے کو اس قدر کافی ہے اور تحقیق یہ ہے
کہ وہ ترازو حقیقی ہے اور اس کے دو بلڑے اور ایک ڈھنڈی اور زبان ہے کہ
کہ معلوم ہوتی ہے اور دکھائی دیتی ہے اور ہر بلڑا اُس کا زمین و آسمان کی مقدار
سے زیادہ ہے سلمان رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ اگر زمین و آسمان اور جو
کچھ ان میں ہے تمام ایک بلڑے میں رکھیں تو سما جاوے نیکیوں کا بلڑا عرش کے
دہنی طرف جنت کے سامنے اور بدیوں کا بلڑا عرش کے بائیں طرف دوزخ کے مقابل ہو گا
بعضے کہتے ہیں کہ ترازو سے مراد وہ چیز ہے کہ اعمال کا اندازہ اس سے معلوم ہو غرض
کسی طرح کی ہو اصل مقصود عدل ہے اور میزان جسکی تمثیل ہے یہ کلام بعضوں کا تاویل
ہے اور اصل وہی میزان ظاہری ہے جسکا بیان حدیث میں آیا ہے اسی پر ایمان لاؤں اور
عقل کی حیلہ پروازی سے اپنے ایمان میں خلل نہ ڈالیں اور موزوں یعنی تولنی کی چیز یا
عمل ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے نیکیوں کی صورتیں نورانی اور بدیوں کی جسم ظلماتی بنا دے گا
اور قیاس و گنگے یا عمل کے صحیفے کہ اللہ تعالیٰ ان کے کاموں کی موافق انکو ہلکے اور بھاری کر دے گا +

پس پاک ہے سب نقصانوں سے اور وہ قادر ہے کہ اپنی قدرت سے جلا کر دے اور مارتا ہے اور سب قیامت کو اسکی طرف دوزخ
والے اور آگ کے سامنے حاضر ہونے والے ہوں گے ۱۲؎ سورہ اعراف میں فرمایا ہے والوزن یومئذ یلحق اور تو لٹنا
اعمال ناموں یا اعمال کا آنکے دن حق ہے ۱۲؎ اللہ تعالیٰ نے سورہ قاعد میں فرمایا ہے فاما من ظلمت موازنہ نفیہ ثانیہ
پس جسکے ذنب بھاری ہوگی پس وہ عیش میں سے راضی بنے جنہوں میں داخل ہوگا اور وہ ان میں کھاتا و اس خفت سوزانہ فائدہ دے گا اور
جسکے جو بھلی ہوئے پس اُنکی جاوے دوزخ یعنی آگ بہم کی کردہ صمیم داخل کیا جاوے گا اور وہ ان عذاب کیا جاوے گا +

اول بعضی حدیثوں میں کیا ہے کہ پہلے لوح سے حساب ہوگا اس کو حاضر لاوین گے اور وہ اللہ تعالیٰ کی ہیبت سے کانپتے ہوگی حکم ہوگا کہ تو نے جبریل کو جو علوم پہونچائی ان کا کون گواہ ہے عرض کرنے کی کہ میرا گواہ اسرافیل ہے اسرافیل کو حاضر کریں گے اور سب کے بدن پر اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اس کے سوال کی ہیبت سے لرزہ پڑا ہوگا اس کے بعد پیغمبروں کو حاضر کریں گے اور ان سے رسالت کے ادا کرنے کا اور اس امانت کے پہونچانے کا سوال ہوگا پھر سب سے سوال ہوگا عبادات میں اول نماز کا سوال ہوگا اور معاملات میں خون کا اور نیکیاں ظالم کی مظلوم کو دی جاوین گی اور بدیان مظلوم کی ظالم پر رکھی جاوین گی حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک دانگ کے بدلے سات سو نمازیں مقبول دی جاوین گی اور بعض روایت میں آیا ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ ایک مرد کو ستر پیغمبروں کا ثواب ہو اور آوے دانگ کسی کے سپر آئے ہو تو جب تک اپنے دشمن کو راضی نہ کر لے گا بہشت نہیں جا سکیں گا کیا حال ہے ہکا جس کو ایسا دن درپیش ہو اور وہ عیش و عشرت میں مصروف ہو اور کہی جو کچھ مینے پایا ہے کسی نے نہیں پایا اور جو میں سمجھا ہوں کسی نے نہیں سمجھا عوام دنیا کے محبت کی غفلت سے بے ہوش ہیں اور علماء گفتگو درود و کد میں مصروف ہیں صوفی طامات اور حقیقت خوانی میں مجاہدین لیکن عالم آخرت سے سب بے خبر اور غافل ہیں تمام دن افسانہ خوانی میں مشغول رہتے ہیں موت اور آخرت کے احوال کا ایک دم بھی تصور نہیں کرنے ان اللہ وانا ابدا راجعون اس پر بھی صافی تعالیٰ کی رحمت کا یہ حال ہے کہ اگرچہ ہے گا مدعیوں کو اس طرح راضی کر دیا کہ اول انکو جنت دور سے دکھایا گیا اور فرمائے گا اسکو کون خریدتا ہے وہ کہیں گے اے خداوند اسکو کون خرید سکتا ہے ۔

۱۔ بیت روز محشر کہ جان نثار بود۔ اولین پرستش نماز بود۔ ۲۔ عیثات میں ہے کہ دانگ کے وزن میں بہت چٹکان ہے لیکن اکثر لغات کے تحقیق بھی ہے کہ دانگ کا وزن چہرہ رتی ہے اور ان اسکا معرب ہے ۳۔ عیثات میں رشید ہے ۴۔ کشف اللغات و زبان قاطع و ہارے سے نقل کیا ہے کہ طامات کے معنی صوفیوں کا لاف و کراف اور ہرزہ و رانی ہے ۵۔ کشف و کرامات کے اظہار میں اور پہل نظر عونی سے میم کی تشدید سے اور فارسیوں نے تخفیف کے ساتھ استعمال کیا ہے ۶۔ یہ آء سورہ بقرہ میں ہے تحقیق ہم واسطے امہ کے ہیں اور اس کی طرف جانے والے ہیں اسکا نام کلہ ہسترجاع ہے اور اکثر مصیبت کے وقت اسکو پڑھتے ہیں مصنف نے اس مقام پر اسلئے کہا ہے کہ اس کو اپنے پروردگار دین کے اس غفلت پر کمال غم ہوا اور کلہ مصیبت کا زبان پر لایا کہ دنیا کے مصیبت سے دین کے مصیبت پہایت سخت ہے پہلے رٹنے میں اگر کسی کی ایک نماز قضا ہو جاتی ہے تو وہ اس کلہ ہسترجاع کو اس قدر گزرت سے اور بار بار ملتدہ و مکرر پڑھتا ہے تاکہ مجھے دے لے یہ سچ کر شاید ان کے ان کوئی مر گیا ہے تقریب کو آئی تھی اب پر ہے تو قضا کی اللہ اس غفلت سے بچائی و لکن ماقبل بیت آخر رشید قیامت کا پرورداب کہہ چکا۔ غفلت کو چھوڑنا کس نیندہ سونی ہے ۔

اور اتنی قیمت کس کے پاس ہے حق تعالیٰ فرما دیکھا تم خرید سکتے ہو اور اس کی قیمت تمہاری ہاتھ
 میں ہے اگر یہ حق اپنا جو اس پہانی مسلمان پر کہتے ہو اسکو معاف کر دو اور اسکو بری الذمہ
 کر دو تو اس کے عوض میں یہ جنت تکو ملجاوے پس راضی ہو جاؤ گے اور بخشنید گے اور یہ بھی
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ سوال کے وقت اللہ تعالیٰ مومنوں کو اپنی رحمت و مغفرت کی پر دین
 ڈھانک لے گا اور اُن سے اس طرح پوچھے گا کہ سیکو خبر ہوگی اور فرماو گیکجا جس طرح دینا میں پہننے
 تمہارے گناہوں کو چھپایا آج اپنی رحمت سے بخش دیا اور نیکیوں کی اعلانیہ اُن کے ہاتھ میں
 دے دیکھا اور کافروں و منافقوں کو فضیحت کر دیکھا سنا دی آواز دیکھا الا لعنة الله على
 الظالمین سبحان ذی العز والقوی والفضل العظیم اگرچہ اسکا فضل کام کرتا ہے لیکن حروف
 اُس کے بدل سے ہے بیت - اگر درود ہدیک صلائی کرم - عزازیل گوید نصیب یرم
 بیت جو آواز بخشش کی دیوے خدا - تو شیطان کچھ میں بہشتی ہوا + بیت توسی
 دوسری اور سنئے بیت بہتہ دیدگر برکت تیغ حکم - بانند کرد بیان ضم و کم - بیت
 ڈرانے کو بھی حکم کی تیغ گر - وہ کہنے فرشتے ہوں سب گنگ و کرہ ایک جگہ قرآن
 شریف میں فرمایا ہے الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یحزنون دوسری جگہ فرمایا
 لا یسل علیہم شیئ سوائے عجز اور بیجاری کے ہمارا کام نہیں ہے ہم کو و نون پر ہمارا
 لانا چاہئے باقی حکم اُس کا ہے ہو اللہ علی کل شیء قدیر - و الخوض حق
 اور حوض حق ہے اللہ تعالیٰ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ والہ وسلم کو قیامت
 کے دن ایک حوض عطا فرماوے گا اُس کا نام کوثر ہے -

۱۰ یہ آیہ سورہ ہود میں ہے اگاہ ہو جاؤ کہ لعنت اللہ کی ہے ظالموں پر منتخب میں ہے لعنت لام کے زبر سے ہے اس کے
 معنی لعنہ میں اور شرع شریف میں لعنت کے معنی ہیں اللہ کی رحمت سے دور ہونا ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰ - ۱۰۰۱ - ۱۰۰۲ - ۱۰۰۳ - ۱۰۰۴ - ۱۰۰۵ - ۱۰۰۶ - ۱۰۰۷ - ۱۰۰۸ - ۱۰۰۹ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ - ۱۰۱۲ - ۱۰۱۳ - ۱۰۱۴ - ۱۰۱۵ - ۱۰۱۶ - ۱۰۱۷ - ۱۰۱۸ - ۱۰۱۹ - ۱۰۲۰ - ۱۰۲۱ - ۱۰۲۲ - ۱۰۲۳ - ۱۰۲۴ - ۱۰۲۵ - ۱۰۲۶ - ۱۰۲۷ - ۱۰۲۸ - ۱۰۲۹ - ۱۰۳۰ - ۱۰۳۱ - ۱۰۳۲ - ۱۰۳۳ - ۱۰۳۴ - ۱۰۳۵ - ۱۰۳۶ - ۱۰۳۷ - ۱۰۳۸ - ۱۰۳۹ - ۱۰۴۰ - ۱۰۴۱ - ۱۰۴۲ - ۱۰۴۳ - ۱۰۴۴ - ۱۰۴۵ - ۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ - ۱۰۴۸ - ۱۰۴۹ - ۱۰۵۰ - ۱۰۵۱ - ۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶۳ - ۱۳۶۴ - ۱۳۶۵ - ۱۳۶۶ - ۱۳۶۷ - ۱۳۶۸ - ۱۳۶۹ - ۱۳۷۰ - ۱۳۷۱ - ۱۳۷۲ - ۱۳۷۳ - ۱۳۷۴ - ۱۳۷۵ - ۱۳۷۶ - ۱۳۷۷ - ۱۳۷۸ - ۱۳۷۹ - ۱۳۸۰ - ۱۳۸۱ - ۱۳۸۲ - ۱۳۸۳ - ۱۳۸۴ - ۱۳۸۵ - ۱۳۸۶ - ۱

اور آپ کریمہ انا اعطینا ان کو ثمرین اُس کا بیان ہے وہ حوض مرتفع ہے اور اس کے ایک ضلع کا طول ایک مہینے کا رستا ہے اُس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید شکبے زیادہ خوشبو شہد سے زیادہ شیریں برف سے زیادہ ٹھنڈا ہے اور صبح جو کوزے رکھے ہیں وہ گنتی میں آسمان کے تاروں سے زیادہ اور اُن سے زیادہ چمکدار ہیں جو کوئی ایک ماہ اس کا پانی پیتے گا ابد تک کبھی پیاسا نہ ہوگا اور اس حوض کا طول حدیثوں میں مختلف آیا ہے اور ہنگام سبب مخاطبوں کے احوال کی رعایت سے چنانچہ آپ نے اہل میں سے صنِ صنعاء الی عدن اور اہل شام سے اور کچھ فرمایا پس ہر شخص کو جو مسافت معلوم تھی اور اس کی زبان میں مشہور تھی اس کو وہی ارشاد فرمائے اور بعض حدیثوں میں اس کے طول کی حد زمانہ کے ساتھ بھی بیان فرمائی ہے کہ اگر اس قدر زمانہ تک راہ طے کی جاوے تو اس کے طول کے برابر ہو جیسے اوپر مذکور ہوتے ایک مہینے کی راہ اصل سبک یہ ہے کہ وہ حوض غفلت میں بہت ہی بڑا ہے اور کہتے ہیں کہ ہر پیغمبر کے واسطے ایک حوض ہوگا ان کے قدر اور مرتبہ کے موافق اور قرطبی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے دو حوض ہوں گے کہ دونوں کا نام کوثر ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ حوض کوثر کے ساتھی ہوں گے آج کے دن جو کوئی ان کی محبت سے سیراب اور ان کی لقا کا پیاسا نہ ہیں ہے اس حوض میں اسکو پانی پینا مشکل ہے

۱۔ یہ سورہ کوثر کی پہلی آیت ہے بے شک دیا جسے تجل کو تفریق کرے اور تفریق و ن میں کوثر کے بہت معنی تھے میں پر بیان اوسے حوض سے مراد ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حق تعالیٰ حشر کے دن عطا فرمائیگا اور تفریق و ن میں لکھا ہے کہ ایک جنت کی نہر سے اس حوض میں پانی آئے گا اس کا نام بھی کوثر ہے ۲۔ مربع اس شکل کو کہتے ہیں جس کے چاروں ضلع اور چاروں کونے برابر ہوں ۳۔ مشکوٰۃ میں بخاری اور مسلم نے یہ حدیث بروایت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نقل کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حوض مسیرۃ شہد و زوایہ سواہر و کوارہ امین من علیین و روح الطیبین المسک و اکواب نجوم السما من یلشرب شہا ظا لطار ابدہم ا حوض ایک مہینے کے رستے کے برابر لٹکا ہے اور کوئی اس کے برابر نہیں بیٹھے مگر ہر عرض اور طول میں برابر ہے پانی اسکا دودھ سے زیادہ سفید اور اس کی مشک سے زیادہ خوشبودار اور بخور سے اس کے مانہ ستاروں آسمان کے ہیں کثرت اور روشن میں جو اس میں سے پئے گا کبھی پیاسا نہ ہوگا۔ پس جنت میں لذت کے لئے ہیں گے نہ پیاساں کے لئے اللہ تعالیٰ نے سورہ طہ میں فرمایا وان لک الاجور فی ہذا النہر و انک لا تملک فیہا ولا فیہا اور لے شک تو جنت میں نہ ہوگا جو نہ لنگا اور نہ پیاسا ہوگا نہ ہوا والا اور ہر سر سے جو حدیث روایت ہے میں میں ہے اندر بیاضا من الشجر و اجلی من الخضر یعنی برف سے زیادہ سفید ہے اور شہد سے زیادہ ٹھنڈا۔ ۴۔ صنعاء سے عدن تک عرفاء میں ہے کہ منہار صادر کے زیر سے ایک گاونگام ہے ہنگام میں اور عدن میں ادال کے زیر سے ایک جزیرہ کا نام ہے حدود میں ہیں کہ وہاں سے سوتی میں حقیقت غلط ہے

۱۔ حوض کوثر سے
۲۔ حوض میں ہے
۳۔ حوض میں ہے
۴۔ حوض میں ہے
۵۔ حوض میں ہے
۶۔ حوض میں ہے
۷۔ حوض میں ہے
۸۔ حوض میں ہے
۹۔ حوض میں ہے
۱۰۔ حوض میں ہے
۱۱۔ حوض میں ہے
۱۲۔ حوض میں ہے
۱۳۔ حوض میں ہے
۱۴۔ حوض میں ہے
۱۵۔ حوض میں ہے
۱۶۔ حوض میں ہے
۱۷۔ حوض میں ہے
۱۸۔ حوض میں ہے
۱۹۔ حوض میں ہے
۲۰۔ حوض میں ہے

شاید کہ یک نام نوح علیہ السلام سے ہو سکے اور بموجب قرآن آدم علیہ السلام کے نوح علیہ السلام
 کے پاس آویٹے اور نوح علیہ السلام اسی طرح ابراہیم علیہ السلام کے پاس بھیجینگے اور ابراہیم
 علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے اور موسیٰ علیہ السلام عیسیٰ علیہ السلام کے اور یہ سب کے پاس
 آویٹینگے اور سب پیغمبر الہ الخزم علیہ نبیا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اپنے اپنے قصور و دن کا اقرار اور
 اپنی شرمندگی کی وجہ بیان کریں گے اور عذر پیش کر کے دشت سے اٹھیں گے اور آگے قدم نہ رکھ سکیں گے
 آخر حضرت خاتم المرسلین شفیع المذنبین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں کہ
 لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر آپ کی شان میں نازل ہوا حاضر ہونگے اور اپنا حال عرض کریں گے
 حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُسی وقت کھڑے ہو جائیں گے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کے سراپردہ
 عزت و جمال میں مقام محمود پر پہنچینگے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے دنیا میں اس مقام کا وعدہ کیا ہے
 عسی ان یبعث ربک مقاما محمودا اور سوائے آپ کے اور کسی کو اس مقام میں کھڑا ہونا ممکن نہیں ہے
 پس آپ اللہ تعالیٰ کو سجدہ کریں گے حکم ہوگا کہ اے حبیبنا پنا سر سجدہ کرے اٹھا اور جو کچھ چاہنا ہو جاہ اور جو
 کہنا ہو کہہنا وقت حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سر مبارک سجدے سے اٹھاویں گے اور اللہ تعالیٰ کی حمد
 و ثناء جن لفظوں اور جس عبارت سے حق تعالیٰ آپ کو سکھادینگا کریں گے اور ایک ٹکڑا اپنی امت کے گناہ کا روٹکا
 بخشواہ میں گئے بعد اُس کے دوبارہ سجدہ کریں گے اور حکیم الہی سر اٹھا کر اُسی طرح حمد و ثنا

۱۰۸ شکوۃ میں ان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ نوح علیہ السلام کہیں گے کہ میں اس لائق نہیں ہوں اور اپنی خطا بیان کر کے کہ میں نے بغیر علم کے اپنے رب سے سوال کیا تھا سورہ ہود میں ہے ان ایمنی من اہل علیہ رب یرا شایع میرے اہل سے ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایسے میں ایک ٹھوکر حمل غیر صالح تیرے اہل میں سے نہیں ہے کہ اس کے حمل نیک نہیں ہیں۔ اور اسی حدیث میں ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کہیں گے میں بھی اس لائق نہیں ہوں اور اپنے تئیں بار جھوٹ بولنے کا ذکر کرے گا اور وہ یہ ہیں اول اللہ تعالیٰ نے سورہ صافات میں نقل کیا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے کہا اے بنی اسرائیل میں سے تم میں سے کفار نے کہا کہ آپ سے تم بھی شہر کے باہر عید میں چلو آپ نے بنیاری کا ہنڈ کرنا اور اہل میں ارادہ کیا ہے پیچھے ہٹنے کے کوڑے کا ٹھکانہ دوسرا سورہ عبس میں ہے کہ آپ نے کہا بل فعلہ کبریم جب آپ سے کفار نے پوچھا کہ کیا تو نے بتوں کو توڑا ہے آپ نے کہا بالکل کیا ہے یہ کام ان کے اس ٹرے بت نے۔ اور تیسرا بیان حدیث شریف میں ہے کہ آپ نے اپنی بی بی حضرت سارہ کو کہا کہ اہی احتی۔ یہ ایک بادشاہ خالم کے خوف سے کہا تھا کہ میری بہن اور دل میں ارادہ کیا تھا کہ میں کی بہن ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ یہ یمنون جھوٹا کہوں نے دین کے لئے بولے تھے نہ دنیا کے۔ تب بھی یہ اس خجالت سے کہیں گے کہ میں شفاعت کے قابل نہیں ہوں۔ اور اسی حدیث میں ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام کہے یاس جاؤ گے اور کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تورات دی اور آپ سے کلام کیا۔ آپ ہماری شفاعت کیجئے وہ کہیں گے کہ میں بھی اس لائق نہیں ہوں اور اپنی خطا بیان کر کے اور وہ یہ ہے کہ ایک بنی اسرائیل نے ایک قبیلہ بڑھ گیا اس نے موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کیا کہ میں نے اس قبیلہ کو منع کیا وہ نہ مانا تھا آپ نے اسے ایک گھوڑا مارا وہ مر گیا اس کو اللہ تعالیٰ نے سورہ طہ میں فرمایا

[illegible]

اگر بیگے اور ایک اور کلمہ اُمت کا بخشا دینگے پھر تبارہ سجدے اور شتا کے بعد بقیہ است کا بخشا دینگے
 اس وقت جہنم میں وہی شخص باقی رہینگے جسکے ہمیشہ آگ میں رہنو کا حکم قرآن مجید نے کیا ہوگا
 یہ مضمون اُس حدیث کا ہے جو صحیح بخاری اور مسلم میں مذکور ہے یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ آپ
 سب کے گناہ بخشا دینگے اور کسی کی شفاعت کی حاجت نہوگی یا اور وہ کونہی صلی علیہ وآلہ وسلم
 سے شفاعت کی حاجت ہوگی اور آپ کو حضرت حق جل شانہ سے والدہ اعلم - ایک اور حدیث میں
 آیا ہے کہ بعد شفاعت نبی صلی علیہ وسلم کے کوئی شخص جہنم میں نہیں رہیگا مگر وہ کہ سوائے لا الہ الا
 کے اُسکے پاس ذرہ بھر نیکی بھی نہوگی اور تمام گناہ ہی گناہ اُس کے پاس ہو گئے نبی صلی علیہ وآلہ وسلم
 والدہ وسلم ایسوں کے لئے بھی جناب الہی سے شفاعت کا ان جائینگے حکم ہوگا کہ اُسے محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم یہ لوگ خاص ہمارے لئے ہیں انکی شفاعت ہم خود کریگے اور ان کو ہم دوزخ سے باہر
 نکالیں گے۔ حاصل کلام یہ روز اور یہ مقام اور یہ مرتبہ اور یہ شفاعت عظمیٰ حاصل نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم ہی کے لئے ہو فقط وہی اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں باقی سب انکے طفیلی ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ
 نے قرآن مجید میں فرمایا۔ ولسوف یعطیک ربک فترضی۔ اور البتہ قریب ہے کہ عطا کریگا
 تجکو تیرا رب اے محمد اے محب اے میرے محبوب و مطلوب اے میرے خاص بندے اسقدر
 نعمت اور برساویگا تجھ پر اتنی رحمت کہ تو راضی ہو جاوے گیگا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد
 سب میری رضا کے طالب ہیں اور میں تیری رضا کا طالب ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا کہ میں نہیں راضی ہوں نیکا جب تک کہ میری اُمت کے سب گناہ گار نہ بخشے جاوینگے اور

یہاں سے معلوم ہوا کہ اہل کبار کے واسطے بھی شفاعت ہوگی سوائے کفار و مشرکین کے اور میرے خلاف
 وہ کہتے ہیں کہ صرف ترقی دعوات کے لئے شفاعت ہوگی اور کبیرہ بے توبہ ہرگز نہیں بخشا جائیگا اور دلائل اٹکی یہاں سورہ نعت
 میں فرمایا فانفہم شفاعۃ انشافعیین۔ پس نہیں نفع کرنے کی انکو شفاعت شفاعت کرنے والوں کی اور سورہ بقرہ
 میں فرمایا و انتھوا یوم لا تجزی نفس عن نفس سبیاً ولا تقبل منہا شفاعۃ۔ اور دو روایے دن سے کہ نہ بدلا دیا جاوے گا
 کوئی نفس کسی نفس سے کچھ اور نہ توبہ کی جاوے گی اُس سے شفاعت اور سورہ یونس فرمایا و ما لظالمین من عیم ولا شفیع
 لاطلع۔ نہیں ہے ظالموں کے لئے کوئی شفیع اور نہ شفاعت کرنے والا جسکی بات مافی ماوے اور اہل سنت و الجماعت کے سربراہ
 جاوے شفاعت سب کے لئے سوائے کافر و مشرک کے اور محبت معتزلہ کی ان آیات سے صحیح نہیں ہوا سوائے کہ آیت فانفہم
 وال ہے شفاعت کے ثبوت پر سب کے لئے لیکن وہ شفاعت کافروں کو نفع نہیں دینگے کی کہ اس آیت سے پہلے قیامت کے
 جھلٹانے والوں کا ذکر ہے کہ وہ کافر میں بس شفاعت سے نفع نہ پہونچا کفار کے لئے مخصوص ہے اور آیت و انتھوا یوم
 بھی نکاہی کے لئے خاص ہے۔ تفسیر جلالین کے حاشیہ کمالین میں اس آیت کے آگے تحریر ہے۔ ای یس لنفس کافر شفاعۃ

اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کاونے کے شفاعت
 اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 میں ظالم سے مراد
 کافر ہیں اور اللہ
 تعالیٰ نے نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کو سوائے
 دوسرے کو
 میں فرمایا کہ
 لفظیہ طور پر
 والوں کی شفاعت
 بخشش کے
 اچانک ہوں
 لئے اور میں
 مردوں اور میں
 عذر دینے کے لئے
 کے لئے اس
 عام ہیں
 اور نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم
 بخشش کے لئے
 میں نہیں
 شفاعت نہیں
 ہے تو اور کیا ہے
 اور نبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا کہ
 لای الی کبارین
 میری - میری
 تیری یا تو وہ
 دیکھو سے جواب

من توفش فی العذاب فقد عذب تیسرے عذاب کا حکم جاری ہونے کے وقت اس شخص سے شفاعت ہوگی کہ عفو کیا جاوے اور سزائے قصور سے درگزر ہو۔ چوتھے درکات بفتح میں دخل ہونے کے بعد اس مراد سے شفاعت ہوگی کہ مجرموں کے قصور معاف ہوں اور جہنم سے خارج کئے جاوے۔ پانچویں جنت میں دوسرے بلند ہونے اور ثواب زیادہ ملنے کے باب میں شفاعت ہوگی جیسے کسی گناہگار کو اگر کسی بادشاہ کے روبرو نہایت دہشت و ہیبت کے مقام پر کھڑا کرین وہاں کوئی مقرب درگاہ اسکی شفاعت کرے جسکے سبب سے حکم ہووے کہ اسکو ہٹا کر بیچ میں پوچھو پھر اس سے حساب لیتے وقت کوئی شفاعت کرے اور حکم ہو چھوڑ دو اور حساب نہ لویا تھوڑا سا حساب آسانی سے لے لو پھر ثبوت جرم کے بعد قید کا حکم ہو تو شفاعت سے معاف ہو اور قید خانے میں نہ بھیجا جاوے یا بعد قید خانے میں داخل ہونے کے کوئی شفاعت کرے اور قصور بخشا جاوے اور قید خانے سے باہر نکالا جاوے اور بعد نکلنے کے کوئی شفاعت کرے اور منصب ملے عطا کیا پس ہر گناہگار عاجز کو امید رکھنی چاہئے کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان حسب متقارن پر شفاعت فرماویں گے اور دوزخ سے نکال کر جنت اعلیٰ کے درجات میں داخل کرماویں گے انشاء اللہ تعالیٰ

لہ بقیہ صفحہ ۴۷) ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا بے لیس اور حجاب سب یوم القیامت الا بالک قلت اولیس یقول اللہ صوفی بحساب حساباً یسر افعال انما ذلک العرض وکلن من توفش فی الحساب یہ ملک۔ نہیں کوئی کہ حساب کیا جاوے قیامت کے دن مگر وہ ہلاک ہوگا اور مراد ہلاک سے عذاب ہے۔ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ جب میں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ بات بطریق کلیہ سنی اور اس اشکال کا دفع کرنا مجھے پر مشکل ہوا تو میں نے آپ سے عرض کیا کہ کیا نہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے اہل نجات کے حق میں کہ جسکو دینے کا تھ میں کتاب دی گئی پس قریب ہے کہ وہ شخص حساب کیا جاوے گا اسان طور سے تو کس طرح وہ ہلاک ہوگا بس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تیسری اشکال کے دفع کرنے کو فرمایا نہیں ہے یہ حجب جسکو آسان فرمایا ہے مگر نہ عرض اور نہ بیان جیسے کہ میں نے یہ کہا تو نے اور وہ کیا تو نے اور اس سے کچھ کہہ دو کاوشش نہ کی جاوے گی تاکہ دیکھ لے اپنے قصور پھر درگزر کیا ہوگی لیکن جو شخص مناقشہ اور کہہ دو کاوشش کیا جاوے گا اور اس پر پورا حساب کیا جاوے گا جس شخص کو کیا جاوے گا یعنی عذاب میں مبتلا ہوگا اور درحقیقت حساب یہی ہے اور پہلا عرض اور اظہار ہے حاصل یہ کہ حدیث کے لفظ عام میں پیسے جو کوئی حساب کیا جاوے گا وہ عذاب بھی کیا جاوے گا اور آیت دالی ہے اس بات پر کہ بعض نے عذاب نہ لکے جانے کے اور تہلیق کا رستہ یہ ہے کہ اس آیت میں حساب سے عرض مراد ہے کہ عذاب اعمال ظاہر کریں گے اور کرنے والا اقرار کرے گا اس وقت اس سے درگزر کی جاوے گی واسطے اظہار فضل کے اور مراد حساب سے حدیث میں مناقشہ ہے واسطے اظہار عدل کے یہ غلام منہوں میں ہر حق کا پرچم

عہد جہاد
میں مناقشہ
کیا گیا اور عذاب
کیا گیا اور
بخاری و مسلم
سے روایت کیا گیا
رضی اللہ
عنہما مشکوٰۃ
میں ہے

سبب ہے اور گناہوں کی بخشش کے مقام پر شفاعت ہونے کے لئے اصل ایمان کافی ہے اور شفاعت کے باب میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کثرت سے درود پڑھنا سب عبادات اور توجہات سے اتر زیادہ رکھتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا وفاء الا ظاہر و باطن اکمل الذکر و غفل عن ذکر الغافلون و بالذکر التوفیق و الحمد للہ علی المناجی بہشت اور دوزخ ایسی صفت پر کہ قرآن مجید اور حدیث شریف میں اسکا بیان ہے حق ہے اور جنت و دوزخ کے مکان میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں کہ جنت پہلے آسمان پر ہے بعضے جو حقے بعضے ساتویں آسمان پر بتاتے ہیں اور دوزخ کو بعضے زمین کے نیچے بعضے آسمان کے اوپر کہتے ہیں اور ایک جماعت کو دونوں میں توقف ہے کہتے ہیں کہ دونوں کا مکان اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے اور شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ جنت اور دوزخ ان دونوں کے مکان معین ہونے میں کوئی نقص صریح وارد نہیں ہوئی ہے لیکن اکثر علماء کا یہی مذہب ہے کہ بہشت ساتویں آسمان پر عرش کے نیچے ہے اور دوزخ ساتویں زمین کے نیچے ہے لیکن یہ مشکل ہے کہ قرآن مجید میں فرمایا ہے جنۃ عرضھا السہلوات والا سہل ضرر بس جبکہ آنا برا کی جنت کا مکان ہو یا ایک جنت ہو تو اسکا وجود آسمان اور زمین میں سے ایک مکان معین میں کیونکر سا سکتا ہے اور اسکا جواب تفسیر و ن میں یہ لکھا ہے کہ جنت کا عرض جب آسمان و زمین کے برابر ہو کہ زمین و آسمان آپس میں ملے ہوئے ہوں اور ایک دوسرے کے متصل ہوں اور سب

۱۱ حاشیہ بقیہ ۴۹ م نور پر ہے پھر جب وہ اپنا دل اللہ سے لگاتا ہے اور دنیا سے متفر ہوجاتا ہے تو جس قدر دنیا کے فرائض منقطع ہوتے ہیں اسی قدر جو بڑے فیضان میں حائل ہیں اٹھ جاتے ہیں اور اس توجہ کے باعث بعضے کہتے لوح محفوظ کی اس صاف دل پر منعکس ہوجاتی ہیں اور بہت سے حالات اس پر منکشف ہوجاتے ہیں کیونکہ دل کے دو دروازے ہیں ایک اس عالم کی طرف اور دوسرا عالم ملکوت کی طرف پس جو علم اسکو اسکے ذریعہ سے معلوم ہوتا ہے وہ کسی ہے اور جو دوسرے دروازے سے نکلتا ہے وہ دہی اور مکاشفہ ہے حاصل یہ کہ اگر مومن متقی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہر کام میں پورا پورا اتباع کرے اور اپنی محبت کا تخم اپنے دل میں لایا ہو دے کہ مرنے دم تک اس درخت کو آب کی پیروی کے پانی سے ہر رکنے تو انشاء اللہ تعالیٰ شمر شفاعت سے ضرور بہرہ یاب ہووے اللہم صل وسلم علیہ ۱۲

۱۲ درود اللہ کا اسپر اور اسکی آل پر رات کو اور دن کو پڑھا ہر مین اور باطن میں جتنا ذکر کرنے والے ذکر کریں اور غفلت کرنے والے اسکے ذکر سے غفلت کریں ۱۲ اور اللہ ہی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت اور اتباع کی توفیق دینے والا ہے ۱۲ یہ آیت سہ آل عمران میں ہے اور وہ جنت ایسی ہے کہ اسکا عرض آسمانوں اور زمین کے برابر ہے ۱۲

توجہات سے بہتر یہ ہے کہ آدمیوں کے نزدیک کوئی چیز آسمان وزمین سے زیادہ وسیع اور بڑی نہیں ہے اور اس تمثیل سے جنت کی وسعت کا مبالغہ منظور ہے نہ اسکی حدود کا بیان مقصود ہے اور حقیقت میں جنت کی وسعت سوائے خدا تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا کہ چھوٹا سا گھر بہشت کا تمام دنیا کے برابر اور اُس سے دس گنا ہوگا والد اعلم اور اعراف اُس مقام کا نام ہے کہ جنت اور دوزخ کے درمیان ہوگا نہ اُس میں جنت کی سی راحت اور عیش ہوگا نہ دوزخ کی سی مصیبت اور محنت ہوگی لیکن نقل صحیح و نس قطعی سے ثابت نہیں ہوا بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے بچوں اور اُن لوگوں کے لئے اُسکو پیدا کیا ہے کہ جن پر دنیا میں وحی نہیں پہنچی ہے امام حسینؑ نے کہا ہے کہ اعراف کا قول حدیث شریف میں کہیں نہیں آیا اور نہ علماء دین سے کوئی اس طرف گیا ہے استہ۔ اور یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے **وَعَلَىٰ اَعْرَافٍ جُرُاتٍ لَّا يَرَوْنَ كَلَامًا** اس سے اُن پر دون اور دیواروں کی بلندیاں مراد ہیں کہ جنت اور دوزخ کے درمیان حائل ہیں اور رجال سے یہاں پیغمبر اور شہداء اور مومنین اور علماء یا ملائکہ مراد ہیں کہ اہل بہشت اور دوزخ کو انکی پیشانی کے نشان سے پہچانیٹے اور خطاب کریں گے وہاں مخلوق ان موجوداتِ بہشت اور دوزخ دونو پیدا ہو چکی ہیں اور اب موجود ہیں نہ یہ کہ قیامت کے دن اُنکو پیدا کریں گے اور آدم علیہ السلام اور حضرت حوا کا قصہ اسکی دلیل ہے باقیان ولافتیان ولا یفنی اہل عہد

ح اور صحیح یاد رکھنا تھا بلاشبہ بقت کی ہوئی ۱۲ جناب کو بھی معلوم ہے کہ سورہ اعراف میں ہے اور اعراف پر مرد ہونگے کہ پہنچے ہر ایک کو دوزخیوں میں سے اور جنتیوں میں سے انکے قیام سے ۱۲ تفسیر حسینی میں لکھا ہے کہ دوزخ اور جنت یا دوزخیوں اور جنتیوں کے درمیان دیوار یا پردے ہونگے یا مکان بلند ہونگے کہ ان پر صاحبان فضل و کرامت ہونگے نبیوں یا ولیوں یا شہداء میں سے یا فرشتے آدمیوں کی صورت میں ہونگے اور یہ جنتیوں کو نورانی اور سفید رنگ سے اور دوزخیوں کو سیاہ رنگ سے پہچانیٹے اور وہ ان کھڑے ہو کر اپنے مقامات بہشت میں دیکھ کر خوش ہونگے اور دوزخیوں کو بری حالت میں دیکھ کر مسرور ہونگے خدایتانے ہمیں اس سے نجات بخشی اور تیسیر سے بروایت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نقل کیا ہے کہ اعراف ایک اور مقام ہوگا جہاں مرد پر عباس و حمزہ و علی و جعفر طیار رضی اللہ عنہم وہاں اپنے دوستوں کو پہچانیٹے اور جدا تعلقہ کے دشمنوں کو نشان کے ساتھ۔ اور کہتے ہیں کہ وہاں وہ لوگ ہونگے جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہوئی ۱۲ **لے** مکرر تفسیر کی تاکہ کے لئے ہے اور یہ معجزہ کار وہی کہ وہ کہتے ہیں کہ دوزخ اور جنت اللہ تعالیٰ قیامت کو پیدا کریگا ہماری دلیل حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت حوا رضی اللہ عنہما کا قصہ ہے اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں فرمایا اسکن انت و زوجک الجنة یعنی جب آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اور فرشتوں سے اُنکو سجدہ کروایا اور انکی بائیں طرف کی نیچے کی پسلی سے حضرت حوا کو پیدا کیا اور اُن دونوں کا نکاح کر دیا پھر فرمایا اب رہ تو ابدیری حور و جنت میں اس سے مخلوق

۱۴ ہر کوئی جانتا ہے
۱۵ سورہ آل عمران
۱۶ جنت کے باب میں
۱۷ قیام اللیل میں
۱۸ جہاں کی جنتی ہے
۱۹ جہاں کی جنتی ہے
۲۰ جہاں کی جنتی ہے
۲۱ جہاں کی جنتی ہے
۲۲ جہاں کی جنتی ہے
۲۳ جہاں کی جنتی ہے
۲۴ جہاں کی جنتی ہے
۲۵ جہاں کی جنتی ہے
۲۶ جہاں کی جنتی ہے
۲۷ جہاں کی جنتی ہے
۲۸ جہاں کی جنتی ہے
۲۹ جہاں کی جنتی ہے
۳۰ جہاں کی جنتی ہے
۳۱ جہاں کی جنتی ہے
۳۲ جہاں کی جنتی ہے
۳۳ جہاں کی جنتی ہے
۳۴ جہاں کی جنتی ہے
۳۵ جہاں کی جنتی ہے
۳۶ جہاں کی جنتی ہے
۳۷ جہاں کی جنتی ہے
۳۸ جہاں کی جنتی ہے
۳۹ جہاں کی جنتی ہے
۴۰ جہاں کی جنتی ہے
۴۱ جہاں کی جنتی ہے
۴۲ جہاں کی جنتی ہے
۴۳ جہاں کی جنتی ہے
۴۴ جہاں کی جنتی ہے
۴۵ جہاں کی جنتی ہے
۴۶ جہاں کی جنتی ہے
۴۷ جہاں کی جنتی ہے
۴۸ جہاں کی جنتی ہے
۴۹ جہاں کی جنتی ہے
۵۰ جہاں کی جنتی ہے
۵۱ جہاں کی جنتی ہے
۵۲ جہاں کی جنتی ہے
۵۳ جہاں کی جنتی ہے
۵۴ جہاں کی جنتی ہے
۵۵ جہاں کی جنتی ہے
۵۶ جہاں کی جنتی ہے
۵۷ جہاں کی جنتی ہے
۵۸ جہاں کی جنتی ہے
۵۹ جہاں کی جنتی ہے
۶۰ جہاں کی جنتی ہے
۶۱ جہاں کی جنتی ہے
۶۲ جہاں کی جنتی ہے
۶۳ جہاں کی جنتی ہے
۶۴ جہاں کی جنتی ہے
۶۵ جہاں کی جنتی ہے
۶۶ جہاں کی جنتی ہے
۶۷ جہاں کی جنتی ہے
۶۸ جہاں کی جنتی ہے
۶۹ جہاں کی جنتی ہے
۷۰ جہاں کی جنتی ہے
۷۱ جہاں کی جنتی ہے
۷۲ جہاں کی جنتی ہے
۷۳ جہاں کی جنتی ہے
۷۴ جہاں کی جنتی ہے
۷۵ جہاں کی جنتی ہے
۷۶ جہاں کی جنتی ہے
۷۷ جہاں کی جنتی ہے
۷۸ جہاں کی جنتی ہے
۷۹ جہاں کی جنتی ہے
۸۰ جہاں کی جنتی ہے
۸۱ جہاں کی جنتی ہے
۸۲ جہاں کی جنتی ہے
۸۳ جہاں کی جنتی ہے
۸۴ جہاں کی جنتی ہے
۸۵ جہاں کی جنتی ہے
۸۶ جہاں کی جنتی ہے
۸۷ جہاں کی جنتی ہے
۸۸ جہاں کی جنتی ہے
۸۹ جہاں کی جنتی ہے
۹۰ جہاں کی جنتی ہے
۹۱ جہاں کی جنتی ہے
۹۲ جہاں کی جنتی ہے
۹۳ جہاں کی جنتی ہے
۹۴ جہاں کی جنتی ہے
۹۵ جہاں کی جنتی ہے
۹۶ جہاں کی جنتی ہے
۹۷ جہاں کی جنتی ہے
۹۸ جہاں کی جنتی ہے
۹۹ جہاں کی جنتی ہے
۱۰۰ جہاں کی جنتی ہے

بہشت اور دوزخ اور بہشتی اور دوزخی ہمیشہ باقی رہینگے اور کبھی فنا نہ ہونگے۔ جب سب ایک بار مر جائینگے اور پھر زندہ ہونگے اُسکے بعد ابد تک ہمیشہ زندہ رہینگے اور کسی دہان موت نہیں ہونے کی اسی واسطے فرمایا ہے و خلقتکھ لا یبد۔

وکل ما اخبر به النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من اشرط الساعة واحوال الاخرة حق وہ خبر میں کہ مخبر صادق نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیامت کی نشانیوں کے باب میں بیان فرمائی ہیں جیسے سورج کا چھم سے ٹکنا کہ دونوں توبہ کے دروازے کے بند ہونے کا ہے اور وہ قابل اور دابتہ الارض کا ٹکنا اور عیسے علیہ السلام کا آسمان پر سے اترنا اور صور کا پھٹکنا اور سوائے اسکے تمام احوال قیامت کے قائم ہونے سے جنت میں داخل ہونے تک بلکہ ہر چیز اور ہر حکم شریعت کا جو انہوں نے فرمایا ہے سب حق ہو یہ مجمل ہے اور تفصیل اسکی کتب حدیث سے معلوم ہو سکتی ہے۔

وان ایمان تصدیق بالقلب و اقرار باللسان ایمان اللہ تعالیٰ کے حکموں اور اُسکے پیغمبروں کا پکارنا ہے دل میں اور گواہی دینا ہے دل کی حقیقت پر زبان سے یہ دل کی

۱۔ بقیہ صفحہ ۵۱ حال پر ہی روایت کرتے ہیں پہلے دونوں آیتیں قطعی ہیں اور یہ قطعی ہے پس قطعی کی محاضرت میں ہوسکتی ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷۰۔ ۱۴۷۱۔ ۱۴۷۲۔ ۱۴۷۳۔ ۱۴۷۴۔ ۱۴۷۵۔ ۱۴۷۶۔ ۱۴۷۷۔ ۱۴۷۸۔ ۱۴۷۹۔ ۱۴۸۰۔ ۱۴۸۱۔ ۱۴۸۲۔ ۱۴۸۳۔ ۱۴۸۴۔ ۱۴۸۵۔ ۱۴۸۶۔ ۱۴۸۷۔ ۱۴۸۸۔ ۱۴۸۹۔ ۱۴۹۰۔ ۱۴۹۱۔ ۱۴۹۲۔ ۱۴۹۳۔ ۱۴۹۴۔ ۱۴۹۵۔ ۱۴۹۶۔ ۱۴۹۷۔ ۱۴۹۸۔ ۱۴۹۹۔ ۱۵۰۰۔ ۱۵۰۱۔ ۱۵۰۲۔ ۱۵۰۳۔ ۱۵۰۴۔ ۱۵۰۵۔ ۱۵۰۶۔ ۱۵۰۷

تصدیق جو بیان ہوئی ایمان کی حقیقت ہے اور زبان سے گواہی دینا اسکی نشانی اور علامت ہے کہ بواپٹے کہ زبان و لہجہ تر جان ہے بغیر اسکے بیان کئے دل کمال میں نہیں ہو سکتا اور جاری ہونا احکام ظاہری کا اس پر موقوف ہے اگر کوئی گونگا ہو یا کوئی کسی سے زبردستی کفر کا کلمہ کہو اسے اور دل میں اسکے ایمان ہو یا کوئی تصدیق قلبی کے بعد زبان سے اقرار کرنے کی وضت پناوے اور مر جاوے ایسی صورتوں میں اقرار زبانی شرط نہیں ہے اور اہل حدیث کی نزدیک دل کی تصدیق اور زبان کے اقرار اور سلام کے ارکان پر عمل کرنے کو ایمان کہتے ہیں اور حقیقت دونوں میں کچھ فرق نہیں ہے کہ ایمان کامل وہی ہے جسے یہ ایمان کہتے ہیں اور ایمان بغیر عمل کے ناقص ہے لیکن ایمان کی جڑ وہی تصدیق ہے ایمان ایک درخت ہے جس میں تصدیق تو گویا جڑ ہے اور اعمال و طاعات مثل ٹہنیوں اور پتوں اور پھولوں اور پھلوں کے ہیں اگر جڑ بغیر پھل والے درخت کو بھی درخت کہتے ہیں لیکن کام کا وہی درخت ہے جس میں پھل ہوں اسی طرح ایمان کامل وہی ہے جسکے ساتھ اچھے عمل ہوں اور بے عمل کے ناقص ہے اسکا نام بھی ایمان ہی ہے اسکی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اکثر جگہ ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ کو ملایا ہے۔

ان الذین امنوا و عملوا الصالحات۔ بیشک جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کئے اس آیت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اصل ایمان کی تصدیق ہے اور عمل صالح اُس سے جدا ہیں اور اسکے کامل کرنے والے ہیں اسکی اشغال پر جیسے کسی کو کہیں فلاں چیز بھی کہتا اور وہ چیز بھی اس سے ہی سمجھا جاوے گا کہ وہ شخص دونوں چیزیں رکھتا ہے لیکن وہ دونوں چیزیں جدا جدا ہیں اور جو وہ دونوں چیزیں ایک ہوں تو یہ عبارت درست نہ ہوئی اور اسکی بولنے والے پر خطا کی نسبت کرنی پڑیگی۔ دوسرے یہ کہ نہ سب صحیح علیہ السلام کے سچے جانے کا نام ایمان نہیں ہے جب تک کہ ایمان اسکی تصدیق نہ ہو اسکو علم اور حیرت اور تصدیق اور حیرت

۵۲ بقیہ صفحہ ۵۲ کہ تکلیفی میں سے اور پانچ گ آدمیوں کو ایک سمشر کی طرف ۱۲ اسفار حق وغیرہ ۵۲ ایمان کے معنی لغت میں تصدیق یعنی خبر کی خبر کا یقین کرنا ہے اور اسکو سچا جانا حقتعالیٰ نے سورہ یوسف میں یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کا قول جو انہوں نے اپنے باپ کو کہہ کر نقل فرمایا دیا ائت بمومن لنا۔ اور نہیں ہے تو ہمارے بات کی تصدیق کرنے والا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ الایمان کومن بالمد۔ ایمان اللہ اور اللہ کے احکام کی تصدیق ہے ۱۲ شرح عقائد اور اسکی توضیح ۵۲ شرح عقائد کے حاشیہ ملا صدق میں لکھا ہے کہ لفظ الی المنصور تفسیر اور جمہور محققین نے الی حیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی ہے کہ ایمان فقط تصدیق قلبی کو کہتے ہیں اور اقرار سانی اسکی شرط ہے واسطے جاری کرنے احکام کے اور خمس الایمہ سرحدی اور فخر الاسلام نزدیکی نے کہا ہے کہ ایمان تصدیق قلبی اور اقرار سانی کا نام ہے اور جمہور محدثین و متکلمین و فقہانے کہا ہے کہ ایمان تصدیق ایمان و اقرار اسکی و عمل بالارکان کو کہتے ہیں ۱۳ اس واسطے کہ او اعطیہ مناجات پر مدد کرتی ہے اور ہر جگہ ان دونوں کا جمع کرنا

۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۲۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۳۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۴۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۵۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۶۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۷۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۸۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۱۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۲۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۳۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۴۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۵۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۶۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۷۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۸۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۹۹۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی
۱۰۰۔ ایمان کا معنی ہے تصدیق قلبی اور اقرار سانی

تصدیق کے معنی قبول ہے جسکو فارسی میں گردیدن کہتے ہیں نوح حقیقت اُسکی قبولیت کے رنگ میں دل کا رنگا جانا ہے اور یقین کے نور سے اُسکا منور ہونا اور علم فقط جانا ہے عرب کے اکثر کفار اور خاص کر بنی صلی السد علیہ وآلہ وسلم کا سچا ہونا اور پیغمبر ہونا پاجانتے تھے جیسا کوئی اپنی اولاد کو پہچانتا ہے کہ اُسکے آگے پیدا ہوئی ہے یہی خونہ کا یسرفون ابنائہ پیغمبر آخر الزمان صلی السد علیہ وآلہ وسلم کے پیدا ہونے کی خبرین اور آپ کی صورت و سیرت اور صفات اور زمان و نشان اور پیدا ہونے کا مقام سب اُنکی کتابوں میں لکھا تھا اور اُنکی زبانوں پر جاری تھا بہت یہود موسیٰ علیہ السلام کے وقت سے نبی صلی السد علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کے عہد تک آپ پر ایمان لانے کی سعادت حاصل کرنے کو دین منورہ میں آکر رہے اور ساری عمر اسی شوق میں گزاری اور مرتے وقت اپنی اولاد کو وصیت کی کہ اگر تم زمانہ پیغمبر آخر الزمان صلی السد علیہ وآلہ وسلم کا پاؤ تو آپ کی خدمت میں ہمارا سلام پہنچانا اور ہمارے ایمان لانے کا پیغام عرض کرنا اور حقیقت میں یہود سے زیادہ یہ علم کوئی نہ رکھتا تھا۔ جب آفتاب ہوتے طوع کیا اور یہود کی شقاوت ازلی نے جوش مارا اُنکی بیانی کی آنکھ پر پردہ خفاشی کا ایسا پڑا اور حسد و عناد و ہتکبار کی گھٹا انپر ایسی چھائی کہ کفر و انکار کے گرمیے میں گر پڑے اور اس دلدل میں ایسے پہنسے کہ ہدایت کی سیدھی راہ پر قدم نہ رکھ سکے یہاں سے معلوم ہوا کہ علم اور عقل بغیر اللہ تعالیٰ کی ہدایت اور عنایت کے بالکل کارگر نہیں ہوتی اور کچھ اثر نہیں رکھتی وجہ و ابھار و استیقتھا انفسہم ظلم و اعلیٰ ا۔

مصریح ہے۔ چھل علم نہ دکھائے جو راہ حق ہے وہی لایزید ولا ینقص۔

اور ایمان نہ زیادہ ہووے اور نہ کم جب ثابت ہوا کہ ایمان کی حقیقت تصدیق قلبی ہے اور وہ ایک ہے تو وہ زیادہ اور کم نہیں ہو سکتا اس لئے کہ زیادتی اور نقصان تعدد اور گنتی میں ہوتا ہے اگر تصدیق کے ساتھ اعمال صالح بھی ایمان کے معنوں میں داخل کئے جاویں تو بسبب زیادتی اور کمی اعمال کے ایمان بھی کم اور زیادہ ہوگا لیکن جب ایمان کے معنی فقط تصدیق قلبی ہیں اور اعمال اُس میں داخل نہیں ہیں تو امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے معنی کہ ایمان لایزید ولا ینقص بے مشبہ اور بغیر کسی اشکال کے بن گئے اور حقیقت میں یہ عبارت اشارہ کرتی ہے کہ اعمال ایمان میں داخل نہیں ہیں کہ یہی مذہب اہل سنت والجماعت کا ہے وباللہ التوفیق۔ والا ایمان والا سلام واحل۔

اور ایمان اور اسلام ایک ہی ہے ایمان کے لفظ سے تصدیق قلبی اور باطن کے حال کی درستی سمجھی جاتی ہے اور اسلام خشوع اور انقیاد ظاہری پر دلالت کرتا ہے چنانچہ اس آیت میں فرمایا

قالت الاعراب اٰمنا الایہ اور یہاں اس عبارت سے یہ مقصود ہے کہ جو مومن ہے وہ جیتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلبی کا نام ہے انکی دلیل یہ آیتیں ہیں اہل سورہ مجادلہ میں ہے اور انکے کتبے تلویحہم الایمان۔ یہ دم میں کہ لکھا ہے انکے دلوں میں ایمان دوسری سورہ نمل میں ہے۔ وقلیہ مطمئن بالایمان۔ اور انکے دل تسکین پانے والا ہے ایمان کے ساتھ اور برقرار ہے ایمان پر۔ تیسری سورہ حجرات میں ہے۔ ولما یدخل الایمان فی قلوبکم۔ اور ابھی نہیں داخل ہوا ایمان تمہارے دلوں میں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تمہیں جنت قلبی علی دینک۔ اسے امد ثابت رکھ میرا دل اپنے دین پر اور فقط اقرار زبانی ایمان نہیں ہے کہ امد تعالیٰ نے بعضے اقرار کرنے والوں کے ایمان کی نفی فرمائی سورہ بقرہ میں ہے۔ ومن اناس من یقولون اٰمنا باللہ وبالیوم الآخر وما ہم بمؤمنین اور ایک لوگ وہ ہیں جو کہتے ہیں ہم یقین لائے اللہ پر اور دیکھتے دن بک اور انکو یقین نہیں ہے لیکن بے اقرار زبانی کے دل کے ایمان کا حال معلوم نہیں ہو سکتا اس لئے اس کو ایمان میں داخل کیا ہے اور کافی ہے اسکے لئے فقط کلمہ شہادت کا پڑھنا صحابہ رضی اللہ عنہم جب کسی سے کلمہ شہادت سننے ایمان کا حکم کرتے اور اُس سے کچھ دل کا حال نہ پوچھتے اور عمل ایمان میں داخل نہیں ہیں لیکن ایمان صحت اعمال کی شرط ہے کہ بغیر ایمان کے عمل صحیح نہیں ہوتے سورہ نساء میں فرمایا۔ ومن یعمل من الصالحات من ذکر او انشی وہو مومن۔ اور جو شخص نیک کام کرے مرد ہو یا عورت اور وہ ایمان رکھتا ہو گا سورہ لوگ داخل ہونگے جنت میں۔ پس جب اعمال ایمان میں داخل نہ کئے گئے تو ایمان زیادہ اور کم نہیں ہو سکتا اگر کہیں کہ ایمان پر علی الذم ثابت رہنا بھی تو ہر گھڑی اسکی زیادتی کا سبب ہے کہ زیادہ ہو سکے میں اسے پھل ایمان کے اور اشراق اور نور اور ضیاء دل میں اسکا یہ جواب ہے کہ یہ سب زیادتی عمل ہی میں ہے نہ اصل ایمان میں مگر بعض محققین نے کہا ہے کہ ایمان تو کم اور زیادہ نہیں ہوتا لیکن قوت اور ضعف کے

مصریح ہے۔ چھل علم نہ دکھائے جو راہ حق ہے وہی لایزید ولا ینقص۔
اور ایمان نہ زیادہ ہووے اور نہ کم جب ثابت ہوا کہ ایمان کی حقیقت تصدیق قلبی ہے اور وہ ایک ہے تو وہ زیادہ اور کم نہیں ہو سکتا اس لئے کہ زیادتی اور نقصان تعدد اور گنتی میں ہوتا ہے اگر تصدیق کے ساتھ اعمال صالح بھی ایمان کے معنوں میں داخل کئے جاویں تو بسبب زیادتی اور کمی اعمال کے ایمان بھی کم اور زیادہ ہوگا لیکن جب ایمان کے معنی فقط تصدیق قلبی ہیں اور اعمال اُس میں داخل نہیں ہیں تو امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے معنی کہ ایمان لایزید ولا ینقص بے مشبہ اور بغیر کسی اشکال کے بن گئے اور حقیقت میں یہ عبارت اشارہ کرتی ہے کہ اعمال ایمان میں داخل نہیں ہیں کہ یہی مذہب اہل سنت والجماعت کا ہے وباللہ التوفیق۔ والا ایمان والا سلام واحل۔
اور ایمان اور اسلام ایک ہی ہے ایمان کے لفظ سے تصدیق قلبی اور باطن کے حال کی درستی سمجھی جاتی ہے اور اسلام خشوع اور انقیاد ظاہری پر دلالت کرتا ہے چنانچہ اس آیت میں فرمایا
قالت الاعراب اٰمنا الایہ اور یہاں اس عبارت سے یہ مقصود ہے کہ جو مومن ہے وہ جیتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلبی کا نام ہے انکی دلیل یہ آیتیں ہیں اہل سورہ مجادلہ میں ہے اور انکے کتبے تلویحہم الایمان۔ یہ دم میں کہ لکھا ہے انکے دلوں میں ایمان دوسری سورہ نمل میں ہے۔ وقلیہ مطمئن بالایمان۔ اور انکے دل تسکین پانے والا ہے ایمان کے ساتھ اور برقرار ہے ایمان پر۔ تیسری سورہ حجرات میں ہے۔ ولما یدخل الایمان فی قلوبکم۔ اور ابھی نہیں داخل ہوا ایمان تمہارے دلوں میں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تمہیں جنت قلبی علی دینک۔ اسے امد ثابت رکھ میرا دل اپنے دین پر اور فقط اقرار زبانی ایمان نہیں ہے کہ امد تعالیٰ نے بعضے اقرار کرنے والوں کے ایمان کی نفی فرمائی سورہ بقرہ میں ہے۔ ومن اناس من یقولون اٰمنا باللہ وبالیوم الآخر وما ہم بمؤمنین اور ایک لوگ وہ ہیں جو کہتے ہیں ہم یقین لائے اللہ پر اور دیکھتے دن بک اور انکو یقین نہیں ہے لیکن بے اقرار زبانی کے دل کے ایمان کا حال معلوم نہیں ہو سکتا اس لئے اس کو ایمان میں داخل کیا ہے اور کافی ہے اسکے لئے فقط کلمہ شہادت کا پڑھنا صحابہ رضی اللہ عنہم جب کسی سے کلمہ شہادت سننے ایمان کا حکم کرتے اور اُس سے کچھ دل کا حال نہ پوچھتے اور عمل ایمان میں داخل نہیں ہیں لیکن ایمان صحت اعمال کی شرط ہے کہ بغیر ایمان کے عمل صحیح نہیں ہوتے سورہ نساء میں فرمایا۔ ومن یعمل من الصالحات من ذکر او انشی وہو مومن۔ اور جو شخص نیک کام کرے مرد ہو یا عورت اور وہ ایمان رکھتا ہو گا سورہ لوگ داخل ہونگے جنت میں۔ پس جب اعمال ایمان میں داخل نہ کئے گئے تو ایمان زیادہ اور کم نہیں ہو سکتا اگر کہیں کہ ایمان پر علی الذم ثابت رہنا بھی تو ہر گھڑی اسکی زیادتی کا سبب ہے کہ زیادہ ہو سکے میں اسے پھل ایمان کے اور اشراق اور نور اور ضیاء دل میں اسکا یہ جواب ہے کہ یہ سب زیادتی عمل ہی میں ہے نہ اصل ایمان میں مگر بعض محققین نے کہا ہے کہ ایمان تو کم اور زیادہ نہیں ہوتا لیکن قوت اور ضعف کے

ہیں چنانچہ حیثیوں میں آیا ہے کہ ہر شخص موت کی وقت اپنی جگہ دیکھ لیتا ہے مومن بھشت ہیں اور کافر و فاجر میں پس اگر اس حالت میں کوئی کافر ایمان لاوے تو مقبول و معتبر نہیں ہے اس لیے کہ غیب پر ایمان لانا چاہیے کہ بندہ اپنی اختیار اور قصد سے اللہ تعالیٰ کے حکم پر طاعت کو واسطے لایا ہوا اور اس وقت کا ایمان غیب پر نہیں ہے اور اضطراری ہے قیامت کے دن تمام کافر پکاریں گے ربنا ابصرنا و سمعنا فاجعلنا عملنا صالحا انما عملنا قنونا ای اللہ ہماری نکلیں بنا ہو گئیں اور کان سننے والے ہو گئے اور لیتیں ہو گیا حکم کو جو کچھ تیرے پیغمبروں نے دنیا میں خبریں دین تھیں اور تیری کتابوں میں لکھا تھا سب کچھ ہے مکمل دنیا میں بھیج دے کہ ایمان لاویں اور اچھے کام کریں اور ثواب کے مستحق ہوں لیکن یہ ایمان اور حق کا اقرار اس وقت آن کو کچھ فائدہ نہ کرے گا اور تمام اہل حق اول سے آخر تک اتفاق رکھتے ہیں کہ یاس کا ایمان مقبول نہیں ہے حدیث شریف میں آیا ہے ان الله تعالى يقبل التوبة العبد الم اليه من غير عزمه موت کی حالت اور سکران کی شدت اور روح کے طغوم میں پہنچنے سے کنایہ ہو اور قرآن مجید میں فرمایا ہے فليدك ينفعهم ايما انهم لما رادوا بسناہ یعنی یاس اور عذاب الہی کے دیکھنے کے وقت ایمان لانا فائدہ نہیں کرتا اور دوسری جگہ فرمایا وليست التوبة للذين يملكون الشيات حتى اذا حضر احدكم الموت قال اني تبت الان اس آیت کے ساتھ ہندال صحیح ہے کہ پہلی آیت میں جمال ہے کہ رویت یاس سے قیامت کی نشانیوں کا دیکھنا مرد ہو جیسے مغرب سے آفتاب کا نکلنا جیسا کہ بعض مفت رہیں اس کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ پہلی آیت صراحتہ پکارتی ہے کہ مرنے وقت کی توبہ اور ایمان مقبول نہیں ہے اور اہل دلائل مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جیسا مرنے وقت کا ایمان میں مقبول نہیں ہے ایسی ہی مرنے وقت کی توبہ بھی مقبول نہیں ہے اور اکثر فقہاء کا یہی مذہب ہے اور بہت سے علماء کے نزدیک یاس کی توبہ مقبول ہے۔ لیکن ایمان بالاجماع وبالاتفاق مقبول نہیں ہے اب بالاجماع امت لازم آیا کہ فرعون کا ایمان جو دوسرے وقت لایا تھا مقبول نہیں ہے

(حاشیہ صفحہ ۵۶) ایک ہی ہے اور ایک حدیث میں یوں فرمایا ہے الایمان لضع وسبعون سبۃ علما ہا قتل لا اللہ الا اللہ اور فرمایا
 ما لہ الا ذی عن الطریق ایمان کے نشتر اور کئی ٹکڑے ہیں مبرا و نہیں کا اقرار لا اللہ الا اللہ کا ہے اور جو مبرا وہ یہی ہے ایدہ کا ہوا
 کرتا ہے ۱۲ اشج عقاید اور اس کے حواشی سے لکھا گیا ۱۲ ۱۵ یہ آپ سورہ انفال میں ہے یہ وہیں میں حق اور سچے اسکے آگے
 فرمایا ہم دجالت عنہم اور جس کے ٹکڑے ہیں ان کے رکے پاس ۱۲ ۱۵ حدیث ترمذی دابن ماجہ سے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ

یہ آخرت میں بیعت و رسوائی ہے چنانچہ ایسا ہی فرمایا ہے فاخذہ اللہ نکال الامۃ واکاویہ
ان فی ذلک لعبرة لمن یغشی ————— یہ مذمت تو اسکی قرآن میں ہے اور حدیثوں میں اور

اجماع امت یعنی صحابہ و تابعین حتیٰ ائمہ عنہم و علماء مجتہدین و مشائخ متقدمین و متاخرین رحمہم اللہ میں
میں بہت کچھ موجود ہے اگر اسکا خاتمہ بالآخر سوتا تو وہ کفر و طغیان میں اس قدر ضرب المثل ہوتا و ایت

ہے کہ جب غزوہ بدر میں ابو جہل قتل ہوا تو حضرت بنی صلیہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مات فرعون
ہذا الامۃ اگر فرعون طہارہ و پاک فرما تو اس کے ساتھ ابو جہل کی تشبیہ کہ قطعاً جہنمی ہے کیونکہ کثرت

ہوتی اگر کہیں کہ یہ تشبیہ اس کفر و تکبر کے سبب سے ہے کہ وہ حالت حیات میں رکھتا تھا اس
کا یہ جواب ہے کہ شریعت میں کہیں نہیں آیا کہ بد تو یہ کرنے اور سلام لانے کے کسی کو اسکے پہلے

کفر و گنہ گاری کے اعتبار سے کفر و عصیان میں مشتبہ یہ بناوین اس واسطے کہ اسلام اپنے ماقبل
کے سب گناہوں کو مٹا دیتا ہے بہت سے رئیس قریش کے کہ تمام عمر کفر اور نبی صلیہ

علیہ وآلہ وسلم کی عداوت میں مضبوط رہے آخر ایمان لائے اور دنیا سے ایمان کے ساتھ گئے
شرع شریعت میں ان کے پہلے حال کے اعتبار سے ان کی مذمت اور تشبیہ کہیں نہیں

بیان ہوئی خاص کر قرآن مجید میں اس کثرت سے کہ فرعون کی مذمت موجود ہے اور
کسی نے مشائخ طریقت میں سے اس کی طرف اسلام کی نسبت نہیں کی مگر شیخ محی الدین

ابن عربی نے اللہ تعالیٰ اسکی قبر کو منور کر کے اپنی کتاب فصوص میں کی ہے اور یہ قول تو مبینی ہے
(بقیہ صفحہ ۵۹) اور اسکے اصل عبور ہے یعنی گذرنا پس عبرت کے معنی ہونے طبیعت کا عبور کرنا اور گذرنا غفلت سے آگاہی

کی طرف ۱۲ ص ۱۲ یہ آیہ سورہ نازعات میں جو جمع کثر میں فرعون پکارا کہ میں تمہارا سب سے بڑا رب ہوں اس تکبر اور گناہ عظیم کی
شرایین پس اللہ تعالیٰ نے انکو بکراخت اور دنیا کی مذاہب میں بے شک اس میں عزت اس شخص کے لئے جو ڈرتا ہے ۱۷

۱۵ مارنا یعنی بیان کرنا مثال کا یہ عرب کا محاورہ ہو کہ بھٹے مقام پر بیان کرنے جگہ مارنے کا لفظ بولتے ہیں اللہ تعالیٰ نے
سورہ زمر میں فرمایا وقد ضربنا للناس فی القرآن من کل مثل اور یہ شبہ بیان کی بجائے آدمیوں کے لئے اس قرآن میں ہر چیز کے

مثل اور غیث میں قریب نقل کیا ہے کہ مثل میم کے زیر سے ہوتا اسکے معنی ساتھ ہیں اور ہم وہی دونوں کے زیر سے ہوتا اس کے
معنی ہیں مانند و وصف حال قصہ مشہور اور وہ قصہ و حکایت کو کسی مطلب کے واضح کرنا بیان کرنا اور یہ مثل مانند کا لفظ

اگر واسطے تشبیہ آتا ہے جسکو تشبیہ تو ہیں اسکو تشبیہ کہتے ہیں اور جس تشبیہ دیگر میں اسکو تشبیہ کہتے ہیں اور جس تشبیہ
میں تشبیہ تو کہے جس میں تشبیہ بہ تشبیہ سے زیادہ اور افضل ہوتا ہے اور ضرب المثل کا لفظ اکثر تشبیہ ہی کی جگہ بولا جاتا ہے مثلاً اگر وہی

کہیں کہ اللہ تعالیٰ صلیہ علیہ وآلہ وسلم کی عداوت میں مضبوط رہے آخر ایمان لائے اور دنیا سے ایمان کے ساتھ گئے شرع شریعت میں ان کے پہلے حال کے اعتبار سے ان کی مذمت اور تشبیہ کہیں نہیں بیان ہوئی خاص کر قرآن مجید میں اس کثرت سے کہ فرعون کی مذمت موجود ہے اور کسی نے مشائخ طریقت میں سے اس کی طرف اسلام کی نسبت نہیں کی مگر شیخ محی الدین ابن عربی نے اللہ تعالیٰ اسکی قبر کو منور کر کے اپنی کتاب فصوص میں کی ہے اور یہ قول تو مبینی ہے (بقیہ صفحہ ۵۹) اور اسکے اصل عبور ہے یعنی گذرنا پس عبرت کے معنی ہونے طبیعت کا عبور کرنا اور گذرنا غفلت سے آگاہی کی طرف ۱۲ ص ۱۲ یہ آیہ سورہ نازعات میں جو جمع کثر میں فرعون پکارا کہ میں تمہارا سب سے بڑا رب ہوں اس تکبر اور گناہ عظیم کی شرایین پس اللہ تعالیٰ نے انکو بکراخت اور دنیا کی مذاہب میں بے شک اس میں عزت اس شخص کے لئے جو ڈرتا ہے ۱۷ ۱۵ مارنا یعنی بیان کرنا مثال کا یہ عرب کا محاورہ ہو کہ بھٹے مقام پر بیان کرنے جگہ مارنے کا لفظ بولتے ہیں اللہ تعالیٰ نے سورہ زمر میں فرمایا وقد ضربنا للناس فی القرآن من کل مثل اور یہ شبہ بیان کی بجائے آدمیوں کے لئے اس قرآن میں ہر چیز کے مثل اور غیث میں قریب نقل کیا ہے کہ مثل میم کے زیر سے ہوتا اسکے معنی ساتھ ہیں اور ہم وہی دونوں کے زیر سے ہوتا اس کے معنی ہیں مانند و وصف حال قصہ مشہور اور وہ قصہ و حکایت کو کسی مطلب کے واضح کرنا بیان کرنا اور یہ مثل مانند کا لفظ اگر واسطے تشبیہ آتا ہے جسکو تشبیہ تو ہیں اسکو تشبیہ کہتے ہیں اور جس تشبیہ دیگر میں اسکو تشبیہ کہتے ہیں اور جس تشبیہ میں تشبیہ تو کہے جس میں تشبیہ بہ تشبیہ سے زیادہ اور افضل ہوتا ہے اور ضرب المثل کا لفظ اکثر تشبیہ ہی کی جگہ بولا جاتا ہے مثلاً اگر وہی

ایمان باس کے مقبول ہونے پر اور یہ اجماع کے خلاف ہے یا فرعون کے لئے باس کے نفی پر اور یقیناً اور اک غرق فی حالت باس اور موت کے پوچھنے کی حالت ہے اور شیخ موصوف نے فتوحات مکہ میں اسکی بہایت مذمت اور سخت کفر اس کا بیان کیا ہے کہتے ہیں کہ دوزخ رامت و درکات است بعضہا شد من بعین و در کہ از درکات او بہت کہ برائے اہل دعوت عتود استکیار یہ حضرت ربیع لغزت کہ اشد و غلط انوع کفر است آفریدہ اند شل فرعون و اشباہ او لیکن اس کتاب یعنی فصوص میں اسکے خلاف کہا ہو کہتے ہیں کہ یہاں اس احتمال کا بیان مقصود ہے جو قرآن کی اس آیت میں سے ہے اذا اذکہ الفرق قال امننت الایۃ — اچکے مذہب کی وہی تحقیق ہے جو اپنے فتوحات میں بیان کی ہے و اللہ اعلم اور جو اچکاپہی مذہب اور اعتقاد ہو کہ فرعون سو منی تھا دوسرا کوئی کس طرح اس کا معتقد ہو سکتا ہے جبکہ وہ متمامت کے اجماع کے مخالف ہے اور اجماع امت دلیل قطعی ہے دلائل شرعیہ سے یکمال حیرت کا مقام ہے آخر الامر تغافل و اغماض اور مقتضائے اجماع کے ساتھ آپ کے قول کے یہ تکلیف تطبیق کرنی ہے نہ یہ کہ آپ کے قول کو صحیح اور تمام اہل دین اور ملت کی معارضہ سمجھ کر اوسی پر اعتقاد کریں اور اسی کو اپنا مذہب ٹھہرا دیں اور سب کے اقوال کو برباد کر دیں جیسا کہ اس زمانہ کے قصوصیہ کا حال دیکھا جاتا ہے **لنود بالله من الخذل و الذلل** آخر نبیوں کے سوا اور تو کوئی معصوم نہیں ہے اگر کسی سے اجتہاد میں خطا ہو جاوے تو کیا نقصان ہے۔

خبر نبیوں کے امام دین کے پیشوا میں اور تمام اہل علم ان کا اتباع کرتے ہیں۔ کتنی ہی جگہ ہونی حیرت اس بات میں ہے کہ باوجود برخلاف ہونے اتفاق و اجماع امت کے ایک شخص کے قول پر یقین اور خرم کیوں کر حاصل ہوا اگر یہ اعتقاد ہے کہ تمام امت میں سے حق اوست ایک بات پر

(بقیہ صفحہ ۶۰) اسکے ساتھ کفر میں تشبیہ دیا کریں ایسا کہ میں ثابت نہیں ہوا ۱۲۱۵ دوزخ کے مرتبے اور درجے بنائے ہیں کہ بعضوں میں بعضوں سے زیادہ شدت کا عذاب ہے اور اس کے درجوں ہی سے ایک درجہ ہمایست عذاب کا ہی کہ وہ حضرت جہ خدا تعالیٰ پر تکیہ کرنے والوں اور خدائی دعویٰ کرنے والوں کے لئے اور اس گروہ کے لئے ایسا سخت ایسے رکھا کہ انکا کفر ہی بہت ہی سخت اور اشد ہے کفر کی سبب سمون میں سے اور یہ اشد کفر طاعی فرعون اور آتے جیسے ہیں ۱۲۱۵ اس آیت کا ترجمہ ادھر گذرا ۱۲۱۵ غیاث میں منتخب و نقل کیا ہے کہ انخاص الع کے زیر سے ہی چشم پوشی کرنے اور مجاہد میں آسانی پکڑنے ۱۲۱۵ پناہ مانگتے ہیں ہم ساتھ اس کے نقصان نہا ہی و اولیٰ شرع کی تڑ

موقوف ہے تو کہئے کہ اس پر کیا دلیل ہے وہ بیان کیجئے اور جو صرف تقلید و اتباع ہے تو ایسے امور میں اہل فتویٰ و اجتہاد کی تابعداری بہتر اور احتیاط سے نزدیک تر ہے اذنا کر کہیں کہ یہ صاحب کشف و یقین اور کامل ہیں اور حقائق و دقائق و معارف و مواجہات سے اس قدر ظاہر ہوئی ہیں کہ باوجود ان کے مسئلہ شرعی میں خطا امکان نہیں رکھتی اور جو کچھ انہوں نے اپنی کتاب میں کہا ہے بغیر زیادتی و کمی کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کلام ہے یہ دوسرا مضمون ہے اور دم مارنے کا مقام نہیں ہے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال حقائق و معارف آپ کا اپنی جگہ ہیں کسی مجال ہے کہ اس میں دم مارے مگر یہ مسئلہ فقہ کا ہے اس میں قیاس سے دلیل لائی جاتی ہے اور اس میں شک نہیں کہ آدمی سہو و نسیان سے خالی نہیں ہے اور سولے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کوئی خطا و خلل سے معصوم نہیں ہے آخر اپنے فتوحات میں فرمایا ہے اور تمام تابع آپ کے اس کو نقل کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں کوئی آیت خلود عذاب کے باب میں موقع نہیں ہوئی ہے اگرچہ تو خلود تارین ہے اور دخول تار عذاب کا مستلزم نہیں ہے۔ پس آگ میں ہمیشہ رہنا بھی ہمیشگی کے عذاب کا مستلزم نہوا اور حال یہ ہے کہ قرآن مجید میں عذاب کی خلود کا بیان بہت جگہ ہے سورہ مائدہ میں فرمایا **وَفِي الْعَذَابِ خَالِدُونَ** اور سورہ فرقان میں ہے **وَيُحْلَدُ فِيهِ مَهَانًا** فیہ میں ہا کی ضمیر عذاب کی طرف راجع ہے اور سورہ المائدہ میں ہے **وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ** اور سورہ زخرف میں **يُرَانُ الْجَحِيمُ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ**

حقائق حقیقت کی جمع ہے اور حقیقت ہر چیز کی اصلیت اور اس کے حال کو کہتے ہیں اور طالب کمال کے چار درجے ہیں ان میں سے تیسرے درجہ کا نام حقیقت ہے ہدیہ اس میں لکھا ہے کہ اس مقام پر پہنچ کر اللہ جل نے جو حکمتیں انبیاء و امروہی میں رکھی ہیں وہ آدمی کے دل پر کھلنے لگتی ہیں اس لئے اس درجہ کا نام حقیقت رکھا ہے اور مراجع المؤمنین الارشاد السالکین میں قاضی محمد بدل فنجی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جو کچھ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا ہے اگر کوئی اسے کرے وہ اہل طریقت کہلاتا ہے اور جو کچھ اپنے دیکھا جو کوئی اسے دیکھے وہ اہل حقیقت ہے اور اس سے آگے درجہ معرفت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **التربعة اقوال والطريق فعالی** **والتحقیقة احوالی** **والمعرفة راس اعمال**۔ یعنی شریعت میرے قول میں اور طریقت میرے فعل میں اور حقیقت میرے احوال میں اور معرفت میرے عملوں کا سر ہے۔ اور دقائق و حقیقہ کے معنی باریک بات ہے اور بیان علم تصوف کی ماریکیوں اور نکات سے مراد ہے اور معارف میم کی تہذیب اور رسے بے نقط کی زیرے غیاث میں لکھا ہے کہ شناسائی اور پہچان کی جگہ کو کہتے ہیں اور پہچان سے مراد ہے جو طالب کو جو کچھ درجے میں حاصل ہوئی ہے حکما نام معرفت ہے اور مواجہہ و جد کی جمع ہے اور غیاث میں منتخب و لطائف سے نقل کیا ہے کہ وجد و اد کے زیرے ہو تو اُس کے معنی میں تکلیف اور

موقوف ہے تو کہئے کہ اس پر کیا دلیل ہے وہ بیان کیجئے اور جو صرف تقلید و اتباع ہے تو ایسے امور میں اہل فتویٰ و اجتہاد کی تابعداری بہتر اور احتیاط سے نزدیک تر ہے اذنا کر کہیں کہ یہ صاحب کشف و یقین اور کامل ہیں اور حقائق و دقائق و معارف و مواجہات سے اس قدر ظاہر ہوئی ہیں کہ باوجود ان کے مسئلہ شرعی میں خطا امکان نہیں رکھتی اور جو کچھ انہوں نے اپنی کتاب میں کہا ہے بغیر زیادتی و کمی کے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کلام ہے یہ دوسرا مضمون ہے اور دم مارنے کا مقام نہیں ہے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال حقائق و معارف آپ کا اپنی جگہ ہیں کسی مجال ہے کہ اس میں دم مارے مگر یہ مسئلہ فقہ کا ہے اس میں قیاس سے دلیل لائی جاتی ہے اور اس میں شک نہیں کہ آدمی سہو و نسیان سے خالی نہیں ہے اور سولے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کوئی خطا و خلل سے معصوم نہیں ہے آخر اپنے فتوحات میں فرمایا ہے اور تمام تابع آپ کے اس کو نقل کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں کوئی آیت خلود عذاب کے باب میں موقع نہیں ہوئی ہے اگرچہ تو خلود تارین ہے اور دخول تار عذاب کا مستلزم نہیں ہے۔ پس آگ میں ہمیشہ رہنا بھی ہمیشگی کے عذاب کا مستلزم نہوا اور حال یہ ہے کہ قرآن مجید میں عذاب کی خلود کا بیان بہت جگہ ہے سورہ مائدہ میں فرمایا **وَفِي الْعَذَابِ خَالِدُونَ** اور سورہ فرقان میں ہے **وَيُحْلَدُ فِيهِ مَهَانًا** فیہ میں ہا کی ضمیر عذاب کی طرف راجع ہے اور سورہ المائدہ میں ہے **وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ** اور سورہ زخرف میں **يُرَانُ الْجَحِيمُ فِي عَذَابِ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ**

سورۃ
جبکہ اس میں
میں سے کچھ
صحیح ہے
اور اس کے
پروردگار کے
صاحب پر
اور اس کے
پروردگار کے
صاحب پر

بھی ایمان حاصل ہو گیا خلاف قول فرعون کے کہ اُس نے کہا اَلَّذِي اٰمَنَتْ بِهٖ بَنِي اِسْرٰٓءِیْل
دوسرے یہ کہ جادوگر ایمان لائے اَلَّذِي اٰمَنَتْ بِهٖ بَنِي اِسْرٰٓءِیْل پر اور موسیٰ علیہ السلام کے معجزے پر اور رسول کے معجزی
پر ایمان لانا عین رسول پر ایمان لانا ہی پس صحیحاً موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے اور فرعون کے
کلام میں ہرگز موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانا اشارتاً یا صراحتاً نہیں پایا جاتا بلکہ موسیٰ علیہ السلام کا نام
نہ لینا اور بنی اسرائیل کا ذکر کرنا اس بات پر دال ہے کہ وہ اب تک موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کافر ہے اور اگر
کہیں کہ بعض اہل تصوف نے نقل کیا ہے کہ عذاب دیکھ لینے کے وقت کا ایمان ابھی نافع ہے تو وہ تو
کافروں کے کفر پر کیونکر درست ہوا اس کا یہ جواب ہے کہ اول نقائص نقل کی صحت ایسے صوفیہ اہل
اجتہاد سے کہ اُنکے قول پر اعتماد ہو اور انکی مخالفت اجماع کے انعقاد کو منع کرتی ہو ضرور ہے اور جو صحت
نقل بھی تسلیم کی جاوے تو یہی فرعون کے کفر پر اجماع امت کے انعقاد میں کچھ فرق نہیں کر سکتی
اس لئے کہ فرے باس کا ایمان معتبر نہ ہونے سے فرعون پر کفر کا حکم نہیں کیا گیا ہے بلکہ اُسکے
رسول موسیٰ علیہ السلام پر اس کے ایمان نہ لانے کی وجہ بھی اس میں شامل ہے اگر کہیں کہ ابن
عربی ایسا منظراری کی صحت کے قائل ہوئے ہیں اور انہوں نے فرعون کے ایمان پر حکم
کیا ہے اس کا یہ جواب ہے کہ اس باب میں ابن عربی کا کلام مسلم نہیں ہے اور خط سے معصوم
ہونا خاص انبیاء علیہم السلام کے لئے ہے اور آیت قرآن وحدیث صحیح ایمان یا اس کے باطل ہونے
میں ظاہر موجود ہیں یا وجود ہونے آیت وحدیث کے کسی کی تاویل کی طرف حاجت نہیں ہے
اور اصحاب تابعین رضی اللہ عنہم مجتہدین رحمہم اللہ کا اجماع جو قرآن وحدیث کے موافق ہے اور
انہوں نے جو تفسیر کی ہے کفایت کرتی ہے جب ثابت اور واضح ہو گیا کہ باس کا ایمان صحیح و معتبر
نہیں ہے پس یہ بھی ثابت ہو گیا کہ فرعون کا ایمان بھی درست نہیں ہے اگر تسلیم کریں کہ باس کا
ایمان صحیح ہے تو فرعون کے ایمان کا صحیح ہونا جب بھی باقی رہے گا موسیٰ و ہارون علیہما السلام پر
اُس کے ایمان نہ لانے کے سبب یہاں تک ترجمہ کلام شیخ ابن حجر کہے کہ کتاب زواجر سے اختصار کیا بلکہ

(بقیہ صفحہ ۶۴) ۱۰۰۰ یہ آیت سورہ یونس میں ہے کہ فرعون نے کہا ایمان لایا میں اِسْمَہُ کہ ایمان لائے اُس پر بنی اسرائیل
۱۱۰۰۰ فتنہ میں ہے کہ اشارۃ اللفظ کے زیر سے ہی اسکے معنی میں رہبر مذکور سے بے لفظ کی تفسیر ہے اور اُنکے
معنی میں اب اور آبرو اور آنکہ وغیرہ سے اشارت گئی ۱۲۰۰۰ یعنی اگر وہ علیحدہ ہو جائیں تو باقی امت کی مجموعہ
کو اجماع دیکھ سکیں ۱۳۰۰۰ اور اسد جاننا ہے دلوں کا حال اور عینی چیزیں اور درود اور دعا کے گاد و سلام ہے

والله اعلم بالباطن والسراج والصلوة والسلام على السيد الصادق
المصطفى محمد واله واصحابه واتباع اجمعين - والكبيرة لا يخرج العبد

المومن من الایمان اور کبیرہ گناہ نہیں نکالت بندہ مومن کو ایمان سے جب معاف ہو چکا کہ ایمان کی اصل صریح قلبی ہے اور اعضا کے عمل ایمان کی حقیقت میں داخل نہیں ہیں لیکن بغیر اعمال کے ایمان کامل نہیں ہوتا تو اس کے لازم آیا کہ بنیہ عمل کے صلہ ایمان ناقص تھا ہے اور ناقص کسی چیز کا اسکو اسکی حقیقت سے نہیں نکالتا بلکہ اس کے کمال سے کالیتا ہو ثبوت ہوا کہ کبیرہ گناہ کرنا بندہ مومن ایمان کا بل سبب نکالتا ہے اگر اصل ایمان نہیں نکلتا اور گناہ کا رسمی بکرداری بندہ کو کافر نہیں کرتی بلکہ فاسق و گناہگار کردیتی یہی مومن من معصوم کا ہوتا ہے اور ایک معصوم و فرما ہوا کہ وہ مومن کامل ہوتا ہے دوسرا عاصی و بدکردار کہ وہ مومن ناقص ہوتا ہے یہی مومن کے لفظ کا اطلاق اور مسلمانی کا خطاب فاسق اور عاصی پر قرآن حدیث میں موجود ہے اور اپنے تمام احکام مسلمانی کے جاری ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم گناہگاروں اور فاسقوں کے جنازوں کی نماز میں پڑھتے تھے اور انکو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرتے تھے اور انکے لئے دعا و استغفار کرتے تھے پس معلوم ہوا کہ گناہگار و بدکردار ہذا مومن سے خارج نہیں ہوتے اور گناہ دو طرح کے ہوتے ہیں کبیرہ و صغیرہ کبیرہ وہ ہے کہ اسکا گناہ ہونا یقینی دلیل سے معلوم ہوا ہو یا اُسپر حدیث آئی ہو جیسا کہ ناعق خون کرنا بڑا کرنا و اطاعت کرنا نیک عورت کو جو کیسے نکاح میں ہو زنا کی تہمت لگانی دو چند کافروں کے مقابلے سے بھاگ جانا جادو کرنا ناحق یتیم کا مال کھا جانا یا باپ مسلمان کو ناسق ستانا کہ معصوم کے حرم کی حد میں جن چیزوں کی ممانعت ہے وہ کرنی بیاج کھانا چوری کرنا شراب اور نشے کی کوئی چیز پینی

۱۔ یہ مذہب معزول کا رو ہے وہ کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ کرنا لانا مومن ہے نہ کافر ہے بلکہ کفر اور اسلام کے بیچ میں ایک اور مرتبہ قائم کرتے ہیں اسکا جواب متن میں مذکور ہے اور وہ خراب کہتے ہیں کہ کبیرہ بلکہ صغیرہ گناہ گناہوں کا بھی کافر ہے ۱۲۔ غیاث میں کفر اور منتخب سے نقل کیا ہے کہ اطلاق کے معنی بولنے اور جاری کرنے کے ہیں اور خطاب کے معنی منتخب اور لطائف سے لکھنے ہیں کہ کسی سے رد و برات کرنی اور نام و لقب جمیع تعریف ہو اور قرآن مجید میں ایسی بہت آیتیں ہیں جنہیں مومن کا لفظ عاصی کو فرمایا ہے انہیں میں سے یہ آیہ سورہ بقرہ میں ہے۔ یا ایہا الدین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتل۔ اسے ایمان والوں کا کیا تہرہ بدلا قتل کے کبوں میں اور سورہ حجیم میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا توبوا لی امتا توبۃ نضجوا۔ اسے ایمان والوں توبہ کرو اسکی طرف سچی اور خالص اور سورہ حجرات میں ہے۔ وان حایضان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینہما الایہ۔ اور اگر دو گویہ مومن

کی بنائیں انہوں نے رخنہ ڈالا ہے اور اپنی عقل و خواہش کی متابعت کی ہے اور نصوص ظاہری کی تعبیر و تاویل کی ہے خدا لہذا اور یہ بدیت بالکل باطل اور یہ رائے انکی نہایت غلط ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو دو قسم پر بنایا ہے ہوالذی خلقکم فتنکم کافر و صکم مومن سوائے ان دو کے اور کوئی تیسری قسم نہیں ہے اور حقیقت میں ان لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تصدیق کرنی اور آپ پر ایمان لانے کی قدر ہی نہیں جانی کہ ایمان کی قوت اور نورانیت کے مقابلہ میں تمامی گناہ بے حقیقت میں جیسا کہ نیکیان باوجود کفر کے کچھ فائدہ مند نہیں ہوتیں اس طرح بدیان بھی ایمان پر غالب نہیں آسکتیں اور ضرر نہیں کرتیں مگر ایمان کے کمال کو لیکن گناہ ایمان کو جب ضرر کرتا ہے کہ بطریق استحلال و استخفاف کے ہو یعنی حرام کو حلال جانے اور گناہ کو ہلکا سمجھنے اور یہ خود عین کفر اور تصدیق کی مخالف ہے اگر حرام کو حرام جانے اور گناہ کو گناہ سمجھنے اور بشریت اور علیہ شہوت سے بچل جاوے اور گناہ کو بٹھے اور اپنے تئیں گناہکار اور قصور سمجھتا ہو تو کافر نہیں ہوتا۔ اس واسطے کہ یہ امر تصدیق قلبی کے ساتھ مخالفت نہیں رکھتا دل میں اس کے ایمان ہے اور وہ مسلمان ہے لیکن اس کے اعضا نے دل کی تابعداری نہ کی خاص کر جبکہ وہ خدا تعالیٰ سے ڈرتا بھی ہو اور اس کی مغفرت سے امید بھی رکھتا ہو اور اس کے دل میں توبہ کا بھی ارادہ ہو مگر اس پر مغرور نہ ہونا چاہئے کہ گناہ کی شومی دل کی تازگی اور صفائی کو ایسا کہودیتی ہے کہ اس کا نام و نشان باقی نہیں چھوڑتی اور وہ کو سخت و سببہ کر دیتی ہو اور کفر سے ایک درجہ نزدیک کر دیتی ہو اور جو عاوت ہو جاوے اور ہمیشہ

(تقریباً صفحہ ۶۶) اہل درمعی المدینہ سے روایت ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سفید چادر اوڑھے ہوئے تھے جب میں پیر پانچا اور آپ جاگے تو آپ نے فرمایا - امن بھید قال لا اله الا الله ثم بات علی ذک ان ادخل الجنۃ قلت وان نزلہ ان سرق قال وان نزلہ ان سرق - نہیں ہے وہ بندہ جس نے کہا کہ اے محمد وہ نہیں مگر اللہ ہی وہ مگر کیا اسی حالت پر مگر داخل ہوا جنت میں کہا میں نے اے اللہ اگر اس نے زنایا جو او اور جوری کی ہو آپ نے فرمایا اگرچہ اس نے زنایا اور جوری کی ہو - قلت وان نزلہ ان سرق قال وان نزلہ ان سرق - دوبارہ بین نے کہا کہ اگرچہ اس نے زنایا جو او اور جوری کی ہو اس کے جواب میں بھی آپ نے یہی فرمایا کہ اگرچہ اس نے زنایا جو او اور جوری کی ہو - حکم فان ابی وان سرق قال وان ابی فان سرق علی نعم الہی در - تاہم عرض کیا میں نے او اور اگرچہ زنکارا جو او اور جوری کی ہے یہ آپ نے جہی فرمایا اور اگرچہ زنکارا جو او اور جوری کرے ہو اور کٹ جانے ناک الہی ذکے یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے اور شیخ عبدالحی محمد دہلوی رحمہ اللہ اس روایت کے مصنف نے اس حدیث کی شیخ میں لکھا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث سے مراد ہے جب اللہ نے اس حکم کو ابی درمعی اور نجیب کہنا تو کو کیا وہ ان کی مرضی کے خلاف تھا اور اس پر حکم کرنا کو ابی خوری اور شکست ہے اس کے لئے ان کو یہ دعا فرمایا ۱۳ **لے** ہر او اور تہ اور خور اور ذلیل کرے اور اللہ تعالیٰ ۱۴

یہ آیت سورہ تغابن میں ہے وہ انصار ایسا ہے جس نے ٹنگے پیدا کیا پھر ٹنگو دھسے کیا پس ایک حصہ تم سے ہی کافران و دوسرا جو اس بیان سے خوب روغن ہو گیا کہ کیسا ہی گناہگار ہو مومن ہی رہتا ہے کافر نہیں ہوتا اور خواجہ جو گناہ گار کہ کافر کہتے ہیں وہ ان آیتوں کے ظاہر پر حکم لگائے گئے سورہ مائدہ میں ہے۔ ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولیک ہم الکافرون۔ اور جو حکم کر موافق ان کے بھیجیا اللہ نے بس وہ کافر ہیں اور سورہ نور میں فرمایا۔ ومن یفر بحد ذلک فاولیک ہم الفاسقون اور جو کوئی کفر کر لگا لگا

اس میں مصروف رہے تو کفر سے بچنا مشکل ہوتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب بندے سے نگاہ
 صاف نہ ہوتا ہے اس کی دلپیر ایک نقطہ سیاہ چڑھ جاتا ہے اگر تو بہ کرتا ہے تو جاتا رہتا ہے نہیں تو وہ
 سیاہی بڑھتی جاتی ہے اور تمام دل کو کالا کر دیتی ہے پس اس میں ایمان اور حق بات سننے کی جگہ
 نہیں رہتی اور ختم و طبع کے یہی حنی بین جو اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں ارشاد فرمایا ہے -
 ﴿لَا يُلَاقِيهِ إِلَّا عَلَىٰ قَلْبٍ مِّنْ لَّهُۥ عِلْمٌ ۚ وَهُوَ يُحِيطُ بِمَا فِي الْقُلُوبِ ۚ﴾ پس گناہ اگرچہ
 مومن کو ایمان سے باہر نہیں لاتا لیکن اس بات کا خوف ہے کہ رفتہ رفتہ کفر کی طرف نہ کھینچے جائے
 اسی میں ہو کہ دنیا کو بقدر ضرورت اختیار کرے اور وہ تین چیزیں ہیں ایک استغناء رکھنا تاکہ بھوک ٹھجا کے
 دوسرا کپڑا کہ ستر عورت کو دھانک سکے تیسرا مکان کہ گرمی چار سے سے پناہ دے سکے اور چتر
 ضروریات سے تھکاؤ کے مباحات کے میدان میں قدم رکھنا اور توسیع کا دروازہ اپنے اوپر کھولنا
 شہوات و مکروہات میں پڑنا اور رفتہ رفتہ اس کی زیادتی محرمات تک پہنچا دیتی ہے پس اسلام کی
 سرحد تو یہاں تک ختم ہو گئی تھی آگے کفر کی ریاست ہے نفعی ذبا اللہ من ذلات حاصل یہ کہ کمال
 اور نقصان کی ترقی اور تنزل کی طرف یہی دو رستے جاتے ہیں ایک ایمان لانے اور واجبات اور سنتوں
 اور نفیوں کے بجالانے اور مرتے دم تک سپر قائم رہنے کا رستہ اور دنیا کو بقدر ضرورت و مباح اختیار
 کرنے کا اور دوسرا اس سے بڑھ کر شہوات و حرام میں مبتلا ہو کر کفر تک پہنچنے کا رستہ اور کام کی

۱۰۰ یہ حدیث مشکوٰۃ میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان المؤمن اذا
 اذنب كانت لقطه سوداء في قلبه فان تاب واستغفر مغل قلبه وان زاد اذنب حتى تملأ قلبه قد انكسر ان الذي ذكرنا الله
 تعالیٰ کلام بل راں علی قلوبہم ماکا فوا یکسبون - بیشک مومن جب گناہ کرتا ہو اس کے دل میں ایک لقطہ کالا پیدا ہوتا ہے پس
 اگر توبہ اور استغفار کرتا ہے تو اس کا دل صاف ہو جاتا ہے اور جو گناہ میں زیادتی کرتا ہو تو وہ سیاہی بڑھتی جاتی ہے یہاں تک کہ کل دل
 سیاہ ہو جاتا ہے یہ وہی رنگ ہو تھا ہا جب کا بیان اللہ تعالیٰ نے کیا ہے سورہ تھقیف میں کوئی نہیں بلکہ رنگ بگڑ گیا انکے دلوں
 پر وہ جو کھاتے تھے یہی انکے پرے دلوں کے سبب سے انکے دل سیاہ ہو گئے ۱۰۱ یہ آیت سورہ تھقیف میں ہے ایسا نہیں کہ
 جیسا وہ گمان کرتے تھے بلکہ رنگ بگڑا انکے دلوں میں ۱۰۲ یہ آیت سورہ نور میں ہے اور مہر کردی اللہ انکے دلوں
 پر ۱۰۳ یہ آیت سورہ بقرہ میں ہے اور مہر کردی اللہ انکے دلوں پر ۱۰۴ غیث میں ہے کہ توبہ سے کی زیادہ دیر میں بے نقاب کی تشدد سے فراخی
 کرنی اور فراخ ہونا ۱۰۵ اور کیا سعادت میں ہے کہ دنیا کے اختیار کرنے کے میں درجے ہیں ایک بقدر ضرورت جبکہ ایمان متن
 میں ہوا اور یہ درجہ انبیاء اور اولیاء کو میسر ہوتا ہے دوسرے بقدر حاجت کہ جس چیز کی حاجت ہو اور وہ شے میں مباح
 ہو جس کے استعمال کریں یہ درجہ مومنین اور متقیوں کو نصیب ہوتا ہے تیسرے بقدر تنہم حرجت یہ درجہ مجرمات اور منہیات
 کے دریا میں ڈوبنے والا اور آدمی کو ہلاک کرنے والا ہے اور فاسقوں کا حصہ ہے ۱۰۶ اور اس کی حد نہیں ہے -
 بیہوش - بہشت اقلیم اگر گریہ و بادشاہ ۱۰۷ ہچکان در بند اقلیم دگر ۱۰۸ اول آدمی حرام چیزوں کو استعمال
 کرتا ہے جب ان کی لذت اس کے دل میں سما جاتی ہے تو ان کو طحال کہتے یا جاننے گستا ہے اس وقت
 کا فر ہو جاتا ہے ۱۰۹ ہم پناہ پکڑتے ہیں اصر کے ساتھ اس سے ۱۱۰

بخشنے کا باقی صغیرہ و کبیرہ باتو بہ ولی تو بہ جسکو چاہیگا بخشنے کا اور جسپر چاہیگا پکڑ کر لیا فاعل اللہ
 مایشاء و یجکھو فایریدہ حاصل یہ کہ آدمی دو قسم کے ہیں مومن اور کافر اور مومن بھی دو طرح
 کے ہیں طبع اور عاصی اور عاصی بھی دو طور کے ہیں توبہ کرنے والے اور نہ کرنے والے پس کافر
 ہمیشہ آگ میں رہینگے اجماعاً یعنی سب کے نزدیک اور مومن مطیع اور عاصی توبہ کرنے والے
 بالاتفاق جنت میں رہینگے رہا عاصی غیر تائب اگر خدا چاہیگا اسے عذاب کرے گا اگر اُسکے گناہ کی قدر
 اُسکو دوزخ میں داخل کرے گا اور عذاب کے بعد اُسکو دوزخ سے نکال کر پھر جنت میں داخل
 کرے گا اور جو چاہیگا عفو کرے گا کسی کی شفاعت سے یا بغیر شفاعت کے اور بغیر عذاب کئے
 اُسکو جنت میں بھیج دے گا یہ حدیث میں یشاء و یفعل میں یشاء اور گناہوں کی بخشش کے
 باب میں بہت حدیثیں ہیں ایک حدیث ہم سوال کے باب میں ذکر کر چکے ہیں اور اُسی کی مانند
 یہ حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کو اپنے سنانے کھڑا
 کرے گا اور اُسکا اعمال نامہ اُسکے ہاتھ میں دیگا۔ پس دیکھو گا کہ اُس میں بیرون کے سوا کچھ نہیں ہے
 اور اعمال نامے کی پشت پر نیکیاں ہونگی کہ تمام خلائق اُسکی نیکیوں کو دیکھیں گے کہ اُن میں ایک بھی
 بری نہیں ہے اور اُسکی بریاں اور دن کی نظروں سے پوشیدہ رہینگی۔ پس اللہ تعالیٰ فرما دیگا
 کہ اسے بندے میں نے دنیا میں تیرے گناہ چھپائے تھے اور آج بخش دیتے اب بہشت میں جا اور
 ہمیشہ وہاں رہے یہ سب اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے اور عقل کو اس میں کچھ بھی دخل نہیں ہے کہ
 کہوے کہ کافر کو کیوں بخشا اور کس واسطے ایک کو بخشا اور دوسرے کو پکڑا فاعل اللہ مایشاء و یجکھو فایریدہ

یہ حدیثیں
 بخشنے کے
 باب میں
 ہیں
 اور
 عفو
 کے
 باب میں
 بھی
 ہیں
 اور
 عذاب
 کے
 باب میں
 بھی
 ہیں
 اور
 عفو
 کے
 باب میں
 بھی
 ہیں
 اور
 عذاب
 کے
 باب میں
 بھی
 ہیں

۱۷۔ یہ آیت سورہ حج میں ہے کہ تَابَ الْمَدِجُ چاہے اور یہ مادہ میں ہے۔ ان اللہ یکم بایرید۔ یہ شہید اللہ حکم
 کرتا ہے جس چیز کا ارادہ کرتا ہے کوئی اسے فعل و حکم و ارادے کا منہ کر نہ لائے یہ آیت ۲۱ سورہ مائدہ میں ہے۔ عذاب
 کرے جسکو چاہے اور بخشنے جسکو چاہے اگر صغیرہ و کبیرہ کے توبہ کرے تو کسکی مجال ہے کہ اُسکے عذاب سے چھڑائے اور جو کبیرہ
 والے کو چھوڑ دے تو کون اُسکی نجات میں خلل ڈال سکتا ہے ۱۲۔ اس حدیث میں بیان ہے کہ حق تعالیٰ مومن کو جنت
 دیکر راضی کر دے گا ۱۲۔ ایسی آسانوں کے باب میں بہت حدیثیں ہیں ایک یہ حدیث بھی اہمیں میں سے مشکوٰۃ
 میں ہے حیدر جزی رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ سوال کیا کسی نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قیامت کے دن
 کی درازی میں کہ وہ پچاس ہزار برس کا دن ہے تعجب سے کہنا پڑا کہ پس آپ فرمایا۔ واندی نفسی عیدہ انہ یحفظ
 علی المؤمنین حتی یکون اہل علیہ من الصلوٰۃ المکونہ یصلیہا لے الدنیا۔ قسم ہے اُس شخص کے جسکے ہاتھ میں
 میری جان ہے بیشک وہ دن پچاس ہزار برس کا مومنوں پر بہت آسان کیا جاوے گا۔ یہاں تک کہ ہلکا معلوم
 ہوگا مومن کو ایک نماز فرض سے کہ پڑھتا تھا اُسکو دنیا میں یعنی اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُسکو دن آسان

پس اس سے سختی کے حکم کا ایسا طور ظاہر ہوا کہ وعدے میں خلاف نہیں کرنے کا اور وعید میں چاہے خلاف کرے اور یہ اسکی محض کرم سے ہے کہ کہ نہ یمن کی ایسی ہی عادت ہوتی ہے کہ جب انعام و احسان کا وعدہ کرتے ہیں اس سے ضرور وفا کرتے ہیں کہ انکریعہ اذا وعد وفا اور جب غصے و عذاب سے ڈراتے ہیں تو اس سے درگزر کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ وہ وعدہ اور وعید دونوں کا خلاف نہیں کرنے کا نہیں تو اسکی خبروں میں جھوٹ لازم آوے اور وہ جھوٹ سے پاک ہے اسکا یہ جواب ہے کہ وعید کی خبروں میں ممکن ہے کہ اسکے کرم کے تقاضی سے مشیت مقرر کی شرط ہو اور اسکی تصریح نہ کی ہو اور وعدے جیسے ہونے والے تھے ویسے ہی ہوں اور آیتیں و حدیثیں جن میں مشیت کا بیان ہو وہ بھی اسی کے قرینی ہوں یا وعید کی خبروں سے استحقاق عذاب کا مراد ہو نہ اسکا وقوع بالفعل یا فقط انشائی وعید مراد ہے نہ خبروں کی حقیقت ان سب صورتوں میں کذب اور تبدیل لازم نہیں آسکتا۔ واللہ الموفق وھو اعلم

و یجوز العذاب علی الصغیرۃ اور چھوٹے گناہ پر بھی عذاب جائز ہے اسلئے کہ جب کفر کے سوائے سب گناہ ہوں پر مواخذہ و عذاب اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے اور صغیرہ بھی گناہ ہے تو اُسپر بھی مواخذہ اور عذاب جائز ہوا۔

واللہ تعالیٰ ارسل رسلنا من البشر لعل البشر مبشرین ومنذریں و مبیدین للناس ما یتحاجون الیہ من امور الدنیا والدین

۱۲ غیاب میں کنوڑ متعجب سے نقل کیا ہے کہ مشیت میں کبر اور رفیع فقط دار کی زیر اور بے نیچ کے دونوں کی تشبیہ ہے اسکے معنی ہیں چاہنا اور یہ فقط خاص اللہ تعالیٰ کی مرضی اور خواہش کے معنی میں مستعمل ہے اور خیابان میں ہے کہ مشیت کے معنی ارادہ الہی کے ہیں اور بعضوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے ارادوں میں سے بعضے خاص ارادوں کو مشیت کہتے ہیں اور ایسا ہی امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ بعضے ارادے اللہ تعالیٰ کے اتبیا علیہم اسلام اور اولیاء رضی اللہ عنہم کو معلوم ہو گئے اور ہو جاتے ہیں لیکن مشیت سے کسی کو خبر نہیں ہوتی اور منتخب میں ہے کہ مقرریم کی پیش اور وال بے نقط کی تشبیہ اور زبر سے ہے اسکے معنی ہیں انذار کرنے والا پس مشیت مقرر کے معنی ہو گئے چاہنا تقدیر کرنے والے یعنی اللہ تعالیٰ کا ۱۲ غیاب میں بہت کتابوں سے لکھا ہے کہ انشاء اف کی زیر ہے اور اسکے معنی پیدا کرنا اور شروع کرنا ہے اور اہل منطق کی اصطلاح میں انشایہ کلام کو کہتے ہیں کہ جس میں صدق و کذب کا احتمال نہ ہو اور اسکی کئی قسمیں ہیں جیسے امر نہی۔ نداء۔ قسم تعجب وغیرہ پس اس عبارت کے یہ معنی ہونے کہ بیان قطع عذاب کا حکم مراد ہے نہ واقع کی تحقیق ۱۲ اور اللہ توفیق دینے والا اور وہی ہے جاننے والا

۱۳ اللہ تعالیٰ نے سورہ کثف میں فرمایا ہے۔ لا یخاد صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاء۔ قیامت کو احسان نہ دیکھ کر کہیں گے کسی ہے یہ کتاب کہ بچھڑا جھوٹا گناہ نہ بڑا گناہ نہیں گھیرا ہے اور یہ گھیرا اور کھٹنا گناہوں کا سوال اور سزا کے لئے ہے سوائے اسکے اور بھی آیتیں اور روایتیں اس پر وال ہیں اور معتزلہ کہتے ہیں کہ صغیرہ گناہ پر عذاب جائز نہیں اور بیل اس

میں سے سختی کے حکم کا ایسا طور ظاہر ہوا کہ وعدے میں خلاف نہیں کرنے کا اور وعید میں چاہے خلاف کرے اور یہ اسکی محض کرم سے ہے کہ کہ نہ یمن کی ایسی ہی عادت ہوتی ہے کہ جب انعام و احسان کا وعدہ کرتے ہیں اس سے ضرور وفا کرتے ہیں کہ انکریعہ اذا وعد وفا اور جب غصے و عذاب سے ڈراتے ہیں تو اس سے درگزر کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ وہ وعدہ اور وعید دونوں کا خلاف نہیں کرنے کا نہیں تو اسکی خبروں میں جھوٹ لازم آوے اور وہ جھوٹ سے پاک ہے اسکا یہ جواب ہے کہ وعید کی خبروں میں ممکن ہے کہ اسکے کرم کے تقاضی سے مشیت مقرر کی شرط ہو اور اسکی تصریح نہ کی ہو اور وعدے جیسے ہونے والے تھے ویسے ہی ہوں اور آیتیں و حدیثیں جن میں مشیت کا بیان ہو وہ بھی اسی کے قرینی ہوں یا وعید کی خبروں سے استحقاق عذاب کا مراد ہو نہ اسکا وقوع بالفعل یا فقط انشائی وعید مراد ہے نہ خبروں کی حقیقت ان سب صورتوں میں کذب اور تبدیل لازم نہیں آسکتا۔ واللہ الموفق وھو اعلم

و یجوز العذاب علی الصغیرۃ اور چھوٹے گناہ پر بھی عذاب جائز ہے اسلئے کہ جب کفر کے سوائے سب گناہ ہوں پر مواخذہ و عذاب اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے اور صغیرہ بھی گناہ ہے تو اُسپر بھی مواخذہ اور عذاب جائز ہوا۔

واللہ تعالیٰ ارسل رسلنا من البشر لعل البشر مبشرین ومنذریں و مبیدین للناس ما یتحاجون الیہ من امور الدنیا والدین

۱۲ غیاب میں کنوڑ متعجب سے نقل کیا ہے کہ مشیت میں کبر اور رفیع فقط دار کی زیر اور بے نیچ کے دونوں کی تشبیہ ہے اسکے معنی ہیں چاہنا اور یہ فقط خاص اللہ تعالیٰ کی مرضی اور خواہش کے معنی میں مستعمل ہے اور خیابان میں ہے کہ مشیت کے معنی ارادہ الہی کے ہیں اور بعضوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے ارادوں میں سے بعضے خاص ارادوں کو مشیت کہتے ہیں اور ایسا ہی امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ بعضے ارادے اللہ تعالیٰ کے اتبیا علیہم اسلام اور اولیاء رضی اللہ عنہم کو معلوم ہو گئے اور ہو جاتے ہیں لیکن مشیت سے کسی کو خبر نہیں ہوتی اور منتخب میں ہے کہ مقرریم کی پیش اور وال بے نقط کی تشبیہ اور زبر سے ہے اسکے معنی ہیں انذار کرنے والا پس مشیت مقرر کے معنی ہو گئے چاہنا تقدیر کرنے والے یعنی اللہ تعالیٰ کا ۱۲ غیاب میں بہت کتابوں سے لکھا ہے کہ انشاء اف کی زیر ہے اور اسکے معنی پیدا کرنا اور شروع کرنا ہے اور اہل منطق کی اصطلاح میں انشایہ کلام کو کہتے ہیں کہ جس میں صدق و کذب کا احتمال نہ ہو اور اسکی کئی قسمیں ہیں جیسے امر نہی۔ نداء۔ قسم تعجب وغیرہ پس اس عبارت کے یہ معنی ہونے کہ بیان قطع عذاب کا حکم مراد ہے نہ واقع کی تحقیق ۱۲ اور اللہ توفیق دینے والا اور وہی ہے جاننے والا

۱۳ اللہ تعالیٰ نے سورہ کثف میں فرمایا ہے۔ لا یخاد صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاء۔ قیامت کو احسان نہ دیکھ کر کہیں گے کسی ہے یہ کتاب کہ بچھڑا جھوٹا گناہ نہ بڑا گناہ نہیں گھیرا ہے اور یہ گھیرا اور کھٹنا گناہوں کا سوال اور سزا کے لئے ہے سوائے اسکے اور بھی آیتیں اور روایتیں اس پر وال ہیں اور معتزلہ کہتے ہیں کہ صغیرہ گناہ پر عذاب جائز نہیں اور بیل اس

ہر جہ سے کہہ سکتے ہیں
مذہبیوں کے
مذہبیوں کے
مذہبیوں کے

چیزوں کی دنیا و آخرت میں اُنکو ضرورت ہو ساری اُنکو سکھلاوین دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے
بہشت کو پیدا کر کے اُس میں نیکوں کا مقام مقرر کیا اور دوزخ کو بنا کر اُس میں بدوں کا ٹھکانا ٹھہرایا
اور اُن کاموں کا پہچانا کہ جن کے کرنے سے آدمی دوزخ سے نجات پاوے اور بہشتی ہو جاوے
نری عقل سے ممکن نہ تھا اسلئے انبیاء علیہم السلام کو بنایا کہ وہ کام خلقت کو تعلیم کریں اور جو کام
دوزخ میں جانے کے ہیں وہ بھی بتاویں تاکہ قیامت کے دن خلقت کو اللہ تعالیٰ کے روبرو کوئی
حجت باقی نہ رہے چنانچہ فرمایا لَیْلَہُ یَکُونُ لِلنَّاسِ عَلَی اللّٰهِ حِجَّةٌ لَّعِیْنِ الرَّسُلِ اور فرمایا
وما ارسلناک الا رحمۃ للعالمین اور حقیقت میں ماؤں اور چڑیوں سب علموں کی جو زمین اور
آسمانوں سے متعلق ہیں اور ہر علم کے کمالوں کی اصل بن حذرات انبیاء علیہم السلام
والسلام ہی سے تمام خلقت کو پہونچے ہیں کیونکہ ابتدا اور خزا نہ کل علموں کا وحی
آسانی ہے اور تمام عالموں اور حکیموں نے اُسی میں سے ہر قسم کے علم چنے ہیں اور سب نے
اُسی سرچشمہ سے پانی پیا ہے اور پیتے ہیں اور اُس میں قیاس اور اجتہاد اور ریاضتیں
اور مجاہدے کر کے علموں کو بڑھایا ہے اور بڑھاتے چلے جاتے ہیں اور اُسی کی شرح و تفسیر
کی ہے اور کرتے ہیں اگر کہیں کہ پھر کیا سبب ہے کہ بعض علم شریعتوں کے مخالف ہیں اسکا یہ
جواب ہے کہ اول سے اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ سے اُسکی سنت یوں جاری رہی ہے
کہ ہر وقت کے موافق احکام میں تبدیل فرمائی ہے اور پہلی شریعتوں کو منسوخ فرمایا ہے تو ہر وقت
میں جو لوگ اپنے پہلے نبی کے مذہب پر چلتے رہے اور نئے پیغمبر کی انہوں نے متابعت نہ کی وہ
اس پیغمبر کی متابعت کرنے والوں کے مخالف ہوئے بعضوں نے تحریف و تصحیف کی اور

یہ آیت سورہ نسا میں ہے تاکہ نہ رہے لوگوں کو اللہ پر الزام کی جگہ رسولوں کے بعد ۱۲ سورہ
سورہ انبیاء میں ہے اور جنہیں پہنچا ہم تم کو مگر رحمت و ایل عالموں کے کہ تم کے اندھیرے سے خلقت کو نکال کر
اسلام کے نور میں پہونچایا اور دوزخ کے رستے سے بچایا اور جنت کا رستہ بتایا ۱۲ غیاث میں ہے کہ
ریاضت رے کی زیر سے رنج کھینچنا اور نفس کشی ہے اور مجاہدہ جہد سے ہے اسکے معنی کوشش اور شقت کرنے
کے ہیں ۱۲ غیاث میں ہے کہ تحریف کے معنی بات کو یا کسی چیز کو پھیرنا اسکی وضع و حالت سے اور تصحیف
کے معنی منتخب میں ہیں کسی فحشہ چنے کے ہوئے میں خطا کرنی ۱۲ اور یہاں مراد تحریف کرنے اور بدل دینے سے ہے
جیسے یہود اور نصاریٰ نے توریت اور انجیل میں کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اُن کے اس فعل کی خیر
سورہ مائدہ میں دی ہے۔ و یخرفون الکلم عن مواضعہ۔ اور پھیرتے ہیں وہ کلموں کو اپنے مقامات

اصل وحی میں زیادتی و کمی کی اور ایک جماعت ایسی ہوئی کہ انہوں نے اپنی عقل سے اپنے
وہمون اور خیالات باطلہ کے موافق قانون تراش لئے اور قیل و قال و بحث و جدال کے
دروازے کھول دیئے اور ایک فرقہ کا یہ اعتقاد جم گیا کہ حکیمون اور عقلمندون نے صرف اپنی
ریاضت و استدلال سے بے اس کے کہ انہوں نے کسی استاد سے انکی اصلیں سیکھی ہوں خود ہی
سب علم ایجاد کئے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کا علم اور انکی خبرون کا واسطہ انہوں نے
بالکل بیچین سے اٹھا دیا لیکن یہ لوگ مطلب سے بہت دُور پڑ گئے اسلئے کہ علم کے حاصل
کرنے کا رستہ نقطہ تعلیم یعنی استاد سے سیکھنا ہے باقی اُس سے اور طالب جو حاصل ہوتے
ہیں انکو فہم و استیاد کہتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے اِنَّا اَللّٰهُ بِالْعِلْمِ وَالْحِلْمِ
بِالْحِلْمِ اس میں اشارہ ہے کہ علم و عمل و خلق کے حاصل کرنے کا رستہ سیکھنا ہے اور حلم
برواری سے آتا ہے۔ وَاِذْ لَہُمْ بِالْمَہْجَنَاتِ الْبَہْرَةِ وَالْاٰیَاتِ
السَّاطِعَةِ الْمَفِیْدَةِ لِلْبَقِیِّیْنَ اور مدد دی پیغمبرون کو ظاہر معجزون اور چمکتی
نشانوں کے ساتھ کہ ایمان لانے کو مفید ہیں جبکہ ہر دعویٰ کے واسطے ایک دلیل چاہئے تو
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے دعویٰ کے لئے کہ اللہ تعالیٰ اور اُسکی خلقت کے درمیان پیغمبری
اور رسالت کا دعویٰ کرتے ہیں سچی دلیل اور برہان انکے معجزے ہیں اور معجزہ کہتے ہیں خرق عادت

۱۷ سو اٹھارے نہیں کہ علم سیکھنے سے آتا ہے اور علم بردباری سے ۱۲ ۱۳ غیاث میں ہے کہ معجزہ ہم کی پیش اور جہیم کی زبردستی ہے اس کے معنی میں عاجز کرنے والا ۱۲ ۱۳ خرق عادت کے معنی متن میں لکھے ہیں حوالہ دینا وغیرہ تصوف کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اس کی کچھ قسمیں ہیں اول جو پیغمبر سے ہونہوت کے پہلے اس کو لباس کہتے ہیں دوسرے بعد رسالت کے ہو وہ معجزہ کہلاتا ہے۔ تیسرے ولی سے پہلے ولایت کے ہو اس کو محوت کہتے ہیں چوتھے بعد ولایت کے ہو وہ کرامت ہے۔ پانچویں کافر سے ہوئے استدراج کہتے ہیں۔ چھٹے کافر سے اس کی خواہش اور دعوے کے خلاف ہو وہ حذل لان کہلاتا ہے ۱۷ ارباس پیغمبری کی خبر دیتا ہے اور معجزہ مقابلہ والوں کو عاجز کرتا ہے اور رسالت کو ثابت کرتا ہے اور حوت متقی و پرہیزگار کے اعمال صالح کی زیادتی میں اعانت کرتی ہے اور ولایت کی خبر دیتی ہے اور کرامت ولی کی بزرگی اور مرتبہ کی جواہر تعالیٰ کے ہاں ہے خبر دیتی ہے اور ولایت کی تصدیق کرتی ہے اور استدراج و ٹھیل دیتا ہے کافر کو جب اُس سے خرق عادت ہوتی ہے تو وہ اپنے تئیں رستہ پر جانتا ہے اور کفر و طغیان میں بہن پڑھتا ہے اور حذل لان کافر سے آخر میں ہوتا ہے اُس کے چاہنے کے خلاف جو اسے انکی شکست ہوتی ہے اور اُس کو ٹوٹا حاصل ہوتا ہے۔ جیسے حسیلہ کذاب نے بعد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا دعویٰ کیا اور کہا کہ

مہم تھے سو
 پیار سے اپنے والد
 علیہ وار سلم
 جب کہ بن گیا
 لعاب دہن کرنے
 شے اگر دکھائی
 ہوا تو دیکھا ہوا
 تھا اور دیکھا
 ہوتا تھا تو اس کے
 پانی میں پینے
 دلت زار ہوا
 نہی دیکھ میں ہی
 ایسا ہی کر ہوں
 ہیں اس نے
 ایک شے کھڑے
 میں اپنا لعاب ہیں
 زیادہ کھائی
 ہو گیا ہوئی تو
 پھر فرق حالت
 کہیں کھائی کا
 دیکھا ہوا حالت
 کے خلاف ہے ایسا
 ہاں سے کھائی
 ہوا بھی کھائی
 لیکن اس کے لئے
 ابھی ہوئی ہے
 اس کا ذہن
 مست فتن
 حاصل ہوئی
 والد اعلم بالصواب

کہ نبوت کے دعویٰ کے ہاتھ پر دعویٰ کرنے کے وقت ظاہر ہوا اور سوائے اُس نبی کے اسکی مانند
معجزہ لانے سے عاجز ہو جاوین اور غرق عادت کے یہ معنی ہیں کہ حکیم مطلق نے اس جہان
میں شرف کاموں کو انکے سببوں کے ساتھ باندھا ہے اور اللہ تعالیٰ کی سنت یوں جاری ہے
کہ بغیر سببوں کے کاموں کو نہیں پیدا کرتا اسکو عادت کہتے ہیں اور کبھی اپنی قدرت سے اس
عادت کو توڑ کر بے سبب اپنے رسول کے ہاتھ پر اُس کام کو پیدا کر دیتے ہیں کہ اُسکی رسالت پر
دلیل ہووے پس معجزہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے نہ رسول کا کیلئے کہ اللہ تعالیٰ کی عادت کا توڑنا
بندے سے ممکن نہیں ہے اور معجزہ نبی کے سچے ہونے کی یقینی دلیل ہے کہ معجزہ دیکھتے ہی نبی
کے سچے ہونے کا علم بے اختیار دل میں حاصل ہو جاتا ہے اور نفس اُسکی تعدیق میں لاچار ہو جاتا
ہے اور اُسکو انکار کی طاقت و مجال نہیں رہتی اور یہ نفس کی جبلتی و پیدائشی خاصیت ہے اور
نبوت کا دعویٰ ایک امر عظیم ہے اسلئے بُرہان بھی ایسی ہی عللے درجہ کی چاہئے پس معجزہ اللہ تعالیٰ
کی قدرت اور قہر کا نمونہ ہے اُسکے غلبہ اور رعب کے آگے کسی کا پاؤں نہیں جم سکتا اور اختیار کی
باگ ہاتھ سے چھوٹ جاتی ہے بخلاف دلائل عقلی و نقلی کی کہ وہ گویا خیال کے تانگے میں چند گرہ
میں کہ اُٹھا کھلنا مشکل ہے اسی واسطے دشمن کا الزام دینا اور اُسکا چپکا کرنا اُس سے نہایت
دشوار ہے اور اُس سے جھگڑے اور لڑائی کا رستا ہرگز بند نہیں ہوتا اسکی مثال دلائل کلامیہ
اور فلسفیات سے ظاہر ہے پس اب معجزہ دیکھنے کے بعد بھی اگر کوئی کافر ہے تو یہ کفر اُسکا صرف
پہلی عناد اور انالی ہذیبی سے ہے **و اول الانبیاء ادم علیہ السلام و آخر**
ہم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب پیغمبروں میں اول آدم علیہ السلام
اور اُنکی آخر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین

یعنی علمائے علم کلام اور حکماء فلاسفہ کی تقریر میں اور دلیلین اس قدر ہیں کہ اُن سے کتا میں بھر گئے ہیں اور دہرتے
جاتے ہیں لیکن اب تک فیصلہ نہیں ہوا اور نہ ہوتا نظر آتا ہے ۱۲ **۱۵** یہ آیہ سورہ اخواب میں ہے اسکا اول یہ ہے۔ ماکان
محمد اکابا احدی من الرجا کم۔ نہیں ہے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی کا باپ تمہارے مردوں میں سے اور لیکن رسول اللہ
کا ہے اور تم کرنے والا نبیوں کا کہ اُسکے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا یا مہربوت کے دفتر کی کہ آخرین ہوتی ہے اور اُسکے بعد کچھ
کہا جاوے تو وہ صحیح نہیں ہوتا اور ترمذی میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ان الرسالۃ والنبوۃ
قد انقطعت فلا رسول بعدی ولا نبی۔ بیشک رسالت اور نبوت تحقیق منقطع ہو گئی میرے بعد کوئی رسول نہیں ہوگا
اور نہ نبی یہ حدیث بھی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیشین گوئیوں میں سے ہے کہ اُمی و فاطمہ شریف کو قریب ترہ سو برس کے
عرصہ میں ایک جہان میں اور کسی ملک میں کوئی پیغمبر نہ آوے گی و فاطمہ کی بعد ہی جن لوگوں نے دعویٰ نبوت کا کھانا

میں جھوٹے نبیوں کا
رسول اور دلیل و حجت
پس اگر خدا تعالیٰ
کی سنت یوں جاری ہے
کہ بغیر سببوں کے
کاموں کو نہیں پیدا
کرتا اسکو عادت کہتے
ہیں اور کبھی اپنی
قدرت سے اس عادت کو
توڑ کر بے سبب اپنے
رسول کے ہاتھ پر اُس
کام کو پیدا کر دیتے
ہیں کہ اُسکی رسالت پر
دلیل ہووے پس معجزہ
اللہ تعالیٰ کا فعل ہے
نہ رسول کا کیلئے کہ
اللہ تعالیٰ کی عادت کا
توڑنا بندے سے ممکن
نہیں ہے اور معجزہ نبی
کے سچے ہونے کی یقینی
دلیل ہے کہ معجزہ
دیکھتے ہی نبی کے سچے
ہونے کا علم بے اختیار
دل میں حاصل ہو جاتا
ہے اور نفس اُسکی
تعدیق میں لاچار ہو
جاتا ہے اور یہ نفس کی
جبلتی و پیدائشی
خاصیت ہے اور نبوت
کا دعویٰ ایک امر
عظیم ہے اسلئے بُرہان
بھی ایسی ہی عللے
درجہ کی چاہئے پس
معجزہ اللہ تعالیٰ کی
قدرت اور قہر کا
نمونہ ہے اُسکے غلبہ
اور رعب کے آگے کسی
کا پاؤں نہیں جم
سکتا اور اختیار کی
باگ ہاتھ سے
چھوٹ جاتی ہے
بخلاف دلائل
عقلی و نقلی
کی کہ وہ گویا
خیال کے تانگے
میں چند گرہ
میں کہ اُٹھا
کھلنا مشکل
ہے اسی واسطے
دشمن کا الزام
دینا اور اُسکا
چپکا کرنا اُس
سے نہایت
دشوار ہے اور
اُس سے جھگڑے
اور لڑائی کا
رستا ہرگز بند
نہیں ہوتا اسکی
مثال دلائل
کلامیہ اور
فلسفیات سے
ظاہر ہے پس
اب معجزہ
دیکھنے کے
بعد بھی اگر
کوئی کافر ہے
تو یہ کفر اُسکا
صرف پہلی
عناد اور
انالی ہذیبی
سے ہے

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پیغمبری سے دین کامل کرنا اور بکارم اخلاق کو پورا کرنا مقصود تھا جب وہ مقصود حاصل ہو گیا اور دین و اخلاق دونوں پورے و کامل ہو چکے تو آپؐ بعد کسی اور پیغمبر کی احتیاج نہ رہی اور آپؐ کے خلفاء اور دین کے علماء کہ اسلام کے مددگار اور دین کی حفاظت کرنے والے ہیں قیامت تک ملت کی نگہبانی اور دین کے چلانے کو کافی ہوئے۔

والا ولی ان لا تعین عد دھم اور یہ اولیٰ ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعداد مقرر نہ کریں اگرچہ بعضی حدیثوں میں ہے کہ تمام پیغمبر ایک لاکھ چوبیس ہزار ہوئے ہیں لیکن قرآن مجید میں فرمایا ہے منہ من قصصنا علیہم ومنہم من لم نقص علیہ یعنی بعض انبیاء کا قصہ ہم نے تنجہ بتایا نہ انکا احوال تجھ سے بیان کیا اور ممکن ہے کہ اس خبر کے بعد فرمایا ہو لیکن قرآن میں نہیں فرمایا پس ہر طرح اسکے اجمال اور پوشیدہ رکھتے ہیں احتیاط ہے والہ اعلم۔ اور دو القرنین کی نبوت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ وہ پیغمبر تھا اور اکثر کہتے ہیں کہ وہ بادشاہ مسلمان عادل تھا اور یہی پچھلا قول حق ہے اور امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی یہی منقول ہے اور بعضے اسکو فرشتہ کہتے ہیں اور یہ بات نہایت بعید ہے اور اسکے نام میں بھی اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ اسکا نام اسکندر ہے اور بعضوں نے عبدالہ و مرزبان و مرزبان سوئے انکے اور بھی بیان کئے ہیں اور یہ اسکندر رومی فیلسوف کا بیٹا ہے جسکی مصاحف حضرت خضرؑ تھے اور جس نے آجیات کے چشمے کی طلب کی اور پایا اور

اسکی خبر اللہ تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں دی ہے۔ **الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام** دینا آج پورا کر چکا میں تمہارے لئے تمہارا دین اور تمام کر چکا میں تمہاری نعمت اور پسند کیا میں تمہارے لئے دین اسلام۔

اسکی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ علماء راستی کا نبیا و نبی اسرائیل۔ میری امت کے عالمی نبی اسرائیل کے نبیوں کی مانند ہونگے یعنی جملہ انہوں نے اپنے اپنے وقت میں دین کا کام سرانجام کیا اسی طرح یہ بھی اپنے اپنے زمانے میں قیامت تک اس کام کو انجام دیئے ۱۲۔ اس حدیث کو روایت کیا ہے ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ کتنے نبی ہوئے ہیں اپنے فرمایا کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار پھر انہوں نے پوچھا کہ ان میں رسول کتنے ہوئے ہیں اپنے فرمایا تین تو تیرہ اولیٰ آدم علیہ السلام اور آخر انکا تمہارا نبی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اور ان میں سے چار عرب ہوئے ہیں۔ **ہود و صالح و شعیب و محمد علیہم الصلوٰۃ والسلام** ۱۲۔ یہ سورہ مؤمن میں ہے یعنی پیغمبروں کا حال ہم نے تجھ سے بیان کر دیا اور انکا نام یاد دیا اور بعضوں کا حال نہیں بیان کیا اسلئے تعداد کا معین کرنا ہستی کو اگر ہم انکی تعداد سے زیادہ مقرر کریں تو ہو کو داخل کرتا پڑے انہیں انکو کہ انہیں نہیں ہیں اور جو کم معین کریں تو ہو کر نا پڑے ان میں سے انکو کہ ان میں دین سے یہ تغیر نفع حلال نہیں کہی ہے اور اسکی ایک شرح میں ہے کہ رسول صاحب کتاب آٹھ ہیں آدم و شیث و ادریس و ابراہیم و داؤد و عیسیٰ و محمد ص

در بیان انبیاء و رسولین
اور ان میں سے
پسند کیا میں تمہارے لئے
دین اسلام
اسکی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا۔ علماء راستی کا
نبیا و نبی اسرائیل
میری امت کے عالمی
نبی اسرائیل کے نبیوں کی
مانند ہونگے یعنی جملہ
انہوں نے اپنے اپنے وقت
میں دین کا کام سرانجام
کیا اسی طرح یہ بھی
اپنے اپنے زمانے میں
قیامت تک اس کام کو
انجام دیئے ۱۲۔ اس
حدیث کو روایت کیا ہے
ابوذر رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ انہوں نے
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم سے پوچھا کہ کتنے
نبی ہوئے ہیں اپنے
فرمایا کہ ایک لاکھ
چوبیس ہزار پھر انہوں
نے پوچھا کہ ان میں
رسول کتنے ہوئے ہیں
اپنے فرمایا تین تو
تیرہ اولیٰ آدم علیہ
السلام اور آخر انکا
تمہارا نبی محمد صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے
اور ان میں سے چار عرب
ہوئے ہیں۔ ہود و صالح
و شعیب و محمد علیہم
الصلوٰۃ والسلام ۱۲۔
یہ سورہ مؤمن میں ہے
یعنی پیغمبروں کا حال
ہم نے تجھ سے بیان کر
دیا اور انکا نام یاد
دیا اور بعضوں کا حال
نہیں بیان کیا اسلئے
تعداد کا معین کرنا
ہستی کو اگر ہم انکی
تعداد سے زیادہ مقرر
کریں تو ہو کو داخل
کرتا پڑے انہیں انکو
کہ انہیں نہیں ہیں اور
جو کم معین کریں تو
ہو کر نا پڑے ان میں
سے انکو کہ ان میں
دین سے یہ تغیر نفع
حلال نہیں کہی ہے اور
اسکی ایک شرح میں
ہے کہ رسول صاحب
کتاب آٹھ ہیں آدم و
شیث و ادریس و ابراہیم
و داؤد و عیسیٰ و محمد
ص

دوسرا سکندر یونانی تھا وہ یونان یافت کے بیٹے نوح علیہ السلام کے پوتے کی اولاد میں تھا۔
 ارمطہ اسکا وزیر تھا اور اکثر کا قول ہے کہ ذوالقرنین حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں
 تھا بعض کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا ہے اور ابن عبدالحق کہ حدیث و تفسیر کے عالموں
 میں ہے کہتا ہے کہ وہ عیسے علیہ السلام کے بعد ہوا ہے کہتے ہیں کہ چار شخص مشرق سے مغرب تک تمام
 دنیا کے مالک ہوئے ہیں دو مسلمان ایک حضرت سلیمان علیہ السلام دوسرا ذوالقرنین۔ اور دو
 کافر ایک ثمود دوسرا بخت نصر اور پانچویں امام مہدی علیہ السلام ہونگے کہ اخیر زمانے میں
 پیدا ہونگے۔ اور سکندر کا نام ذوالقرنین ہونے میں بھی کئی قول ہیں وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ
 دو قرن زمین کا مالک تھا یعنی اسکی دونوں طرفوں کا کہ ایک مشرق ہے اور دوسری مغرب یا ایک
 روم ہے دوسری فارس یا ایک روم ہے دوسری ترک اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ
 کا یہ قول ہے کہ اسکے دو گیسو تھے اسلئے اسکو ذوالقرنین کہتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہر کو اسکے سر پر
 دو سینک بیل کی مانند تھے اور ایک قول یہ ہر کو اُسے دو قرن بادشاہت کی تھی اور حضرت علی رضی
 اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جہاد میں اسکے سر پر دونوں طرف دوزخ آئے تھے اسلئے اسکو ذوالقرنین کہتے ہیں
 اور ابن کواشی علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں سے ہیں کسی نے اُن سے پوچھا کہ ذوالقرنین پیغمبر تھا
 کہا کہ نہیں لیکن ایک مرد صالح تھا خدا تعالیٰ کے رستے میں اسکے سر پر دہنی طرف زخم آیا اور مر گیا
 اللہ تعالیٰ نے اسکو زندہ کر دیا پھر بائیں طرف آیا اور مر گیا خدا تعالیٰ نے پھر جلا دیا اُس وقت سے
 اسکا نام ذوالقرنین ہو گیا بعضے کہتے ہیں کہ اُس نے خواب میں دیکھا کہ وہ آفتاب تک پہنچا اور اُسکے
 دونوں قرن یعنی دونوں طرفوں کا مالک ہو گیا جیسے اسکا نام ذوالقرنین ہو گیا واللہ اعلم۔ اور لقمان

اللہ تعالیٰ نے ذوالقرنین کا قصہ سورہ کہف میں فرمایا ہے کہ ہم نے اسکو زمین کا مالک کیا اور ہر چیز کا سبب و سامان
 دیا یہاں تک کہ وہ سورج کے غروب اور طلوع ہونے کی جگہ تک پہنچا یعنی اُسے بیچم سے پورب تک دنیا کی پسر کی اور ہم نے اُس سے
 کہا چاہے دنیا میں لوگوں کو تکلیف دے یا اُن میں نیکی رکھ اُس کا حکم کو سزا دو گا اور جب وہ اپنے رنگے پاس جاوے گا تو وہ ہلکا
 اور دبی زیادہ عذاب کرے گا اور جو ایمان لاوے گا اور نیک کام کرے گا وہ اچھا ہلا پاوے گا پھر وہ دونوں پہاڑوں کے درمیان پہنچا اور
 وہاں ایک قوم کی درخواست سے دو دریاں بنائی جس سے باج و ماجر کے آئے کارستا بند ہوا اس قصہ سے بھی اسکا بادشاہ کو
 ہونا ثابت ہوتا ہے نہ بیخبر ہوتا ۲۱ اور اللہ اعلم ۲۲ لقمان کا قصہ سورہ لقمان میں فرمایا ہے۔ ولقد آتینا لقمان الحکمۃ
 اور بیشک وہی ہے لقمان کو حکمت کی عسفی لغت میں دانائی اور درست کرداری یعنی اچھے کام کرنے اور حکما کی اصطلاح
 میں موجودات کے احوال کا جتنا ہو بقدر طاقت بشری اور انہوں نے اسکی تین تسبیح کی ہیں اولیٰ طبعی (سبعین ایسی)
 چیزوں کے جلانے سے بحث ہوتی ہے کہ انکا وجود خارجی اور عقلی مادہ کا محتاج ہو جیسے عناصر یعنی پانی مٹی آگ ہوا اور
 ارجام بیلہ و مرکبہ یعنی وہ بدن کہ ایک ہی چیز سے بنے ہوں یا کئی چیزوں سے مگر دوسرے ریاضی اس میں اُن

جس کا کہ احوال
 بحث ہوئی چار کا
 وجود نظر کا حاجی ہوا
 کا تعلق ہو جسے عدد
 و قدر و نظیر و مقدار
 تیس سے الہی اس میں
 اس میں ہے بحث
 ہوتی ہے کہ اسکا وجود
 کی ہے کہ تعلق
 بنیاد و دعوات الہی
 چ اور حکمت کی
 اور طرح بھی تقسیم
 ہے کہ بیت طویل
 ہے غرض اس کا نظم
 حکمت کی معرفت
 آجی ہے اور بھی
 منے اس قلم پر
 مراد میں چاہیے
 اس کا لئے
 اسی سورہ میں فرمایا
 ہے کہ لقمان نے جب
 اپنے بیٹے کو نصیحت
 کی تو اول اسی کو
 نصیحت کی کہ تو میری
 باتوں سے انکاری نہ ہو
 اور اس کے بعد اسے
 نصیحت کی کہ اگر
 کوئی چیز تجھے
 پیش کرے تو اسے
 چار سو بار

کی نبوت میں بھی اختلاف ہے یہ حضرت ایوب علیہ السلام کی بہن کا بیٹا یعنی بھانجا تھا اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اُنکی خالہ کا بیٹا تھا بعض کہتے ہیں کہ وہ پیغمبر تھا اور صحیح یہ ہے کہ وہ حکیم اور ولی تھا کہتے ہیں کہ اُس نے ایک ہزار پیغمبروں کی خدمت کی تھی اور اُنکی شاگردی سے فیضیاب ہوا تھا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی تھا با و شاہ نہ تھا غلام حبشی تھا اور بکر یا ن چرا یا کرتا تھا اللہ تعالیٰ نے اُسکو برگزیدہ کیا اور حکمت و عقل و جوان مروی عطا کی اور اپنی کتاب پاک میں اُسکا ذکر کیا اور حضرت خضر علیہ السلام صحیح یہ ہے کہ وہ نبی ہے سمعہ یعنی بہت عمر ڈالا سب کی نظروں سے محجب کر کوئی نہیں دیکھ سکتا اور قیامت تک زندہ رہیگا اجمیات کے پینے کے سبب سے اور بعض کہتے ہیں کہ ولی ہے لیکن جو کہتے ہیں کہ فرشتہ ہے اُنکا قول باطل ہے اور جمہور اہل علم و صلاح کا یہی قول ہے کہ وہ زندہ ہے اور نہیں مرنے کا جب تک کہ دنیا سے قرآن مجید نہ اٹھایا جاوے گا حافظ ابن حجر نے بخاری کی شرح میں کہا ہے کہ حق یہ ہے کہ وہ نبی ہے اور سخاوی نے بھی یہی کہا ہے اور قسطلانی نے بخاری کی شرح میں لکھا ہے خضر نے کی زبر اور ضا و نقطہ دار کی زبر سے اور خے کی زبر اور ضا کی سکون سے ہے اور اُسکا نام بدیا۔

ملکان کا بیٹا ہے بعض کہتے ہیں کہ وہ فرعون کا بیٹا ہے یہ قول نہایت ہی غریب و نادور و متنازع ہے بعض کہتے ہیں مالک کا بیٹا ایاس کا بھائی ہے بعض کہتے ہیں آدم علیہ السلام کا صلیبی بیٹا ہے واللہ اعلم حاصل کلام کا باتفاق صوفیہ و جمہور علماء و خضر علیہ السلام زندہ ہے مگر ایک جماعت محدثین نے جیسے امام بخاری و ابن مبارک و حرمی و ابن جوزی اُسکی حیات کا انکار کرتے ہیں اور انکی دلیل

جہنم میں ہے
خضر علیہ السلام
وہ تھی جسے موت
لے گیا پس سے اور
لیکھا تھا اپنے پاس
لیکھا تھا یہی
سے علم
میں اس رحمت
سے مسمیٰ تھا بلکہ
بالقول عمر کے ہیں
اور علم دینی سے مسمیٰ
لیکھ میں خاص ہوا
علم سے کوئی نہیں
سکتا تھا کہ
جان سے مرے
جنت سے لے خضر
اللہ تعالیٰ سے ساتھ
علیہ السلام کے
موسیٰ علیہ السلام کے
رہنے کا اور علم دینی
سکھنے کا حال اور
میں سوال و جواب
سب مفصل بیان
ذرا تے میں اور
تفسیر کے ہیں
کہا ہے کہ اس سے
سے خضر علیہ السلام
کا پیغمبر ہونا کئی وجہ
سے ثابت ہو چکا ہے
پہلی وجہ یہ ہے کہ
جسے اُسکو پورا پورا
رحمت دیا اور جنت
میں بیان نبوت
کے بار دوستی کا
یہ کہ فرمایا

۱۔ بقیہ صفحہ ۷۷) بیشک شرک بڑا ظلم ہے تفسیر حسینی میں لکھا ہے کہ لقمان ماغور کا بیٹا تھا اور تفسیر کے حوالی سے لکھا ہے کہ ماغور یا غور کا بیٹا تھا اور یا غور تاریخ کا اور تاریخ ابراہیم علیہ السلام کا بھائی تھا اور امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اُسکی کنیت ابوالانعم ہے اور عین المعانی میں ہے کہ داؤد علیہ السلام کی سلطنت کے دسویں سال بدیا ہوا اور یونس علیہ السلام کے وقت تک جیا کہتے ہیں کہ اُسکی ہزار برس کی عمر تھی بعض پیغمبر کہتے ہیں ہزار کے نزدیک ولی اللہ اور حکیم تھا کہتے ہیں کہ دس ہزار کھے اُس سے منقول ہیں کہ ہر ایک نصیحت اُسکی دُر پہ پہلے اُس سے پوچھا کہ کوئی چیز نے تجھے اس مرتبہ پر پہنچایا تھا تین چیزوں نے سچ بدلتا اور امانت داری اور نیک کاموں کی ترک کرنے نے۔ اور اللہ تعالیٰ کی حکمت میں کا ایک ذہن لقمان کو ملاتا ہوا ہوسنی نے فرمایا۔ بہت حکمت لقمان جو میں پایا نہ ہوا۔ تاچہ با شر حکمت رب الودود ۱۔ خضر علیہ السلام کا قصہ بھی اللہ تعالیٰ نے سورہ کیف میں فرمایا ہے۔ فوجہ اعداء من عبادنا اٹھ رجتہ من عندنا وعلما من لدنا علماء۔ جب موسیٰ علیہ السلام اپنے جوان سے یعنی یونس علیہ السلام سمیت خضر علیہ السلام کی تلاش کو نکلے تو صحیح بحرین کے کنارہ صحر کے پاس جہان پھولی بھول گئے تھے پایا اُن دونوں نے ایک بندہ جاد سے

وہ حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رحلت کے زمانے کے قریب فرمایا کہ کوئی جاندار
 روئے زمین پر سو برس کے بعد نہیں باقی رہے گا اور اس حدیث میں تاویلین میں اور حضرت علیہ السلام
 کی ملاقات اولیاء اللہ سے شہرت کے درجے کو پہونچی ہے اور اُس نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 ملاقات کی ہے اور بعد وفات نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اچکے اصحاب رضی اللہ عنہم سے تعزیت
 کی ہے اور آپکا یہ قول کہ لو کان الخضر خیا الواسر نے اُسکی ملاقات سے پہلے کا پتہ اسلئے کر اُس نے
 ایسی حدیثیں نقل کی ہیں اور بعض مشائخ رحمہم اللہ نے وہ حدیثیں اُس سے سُنی ہیں اور مریم
 و آسیہ و سارہ و ہاجرہ و حوا و یوحنا و والدہ حضرت موسیٰ علیہ علیہم السلام کی نبوت میں
 بھی ایک قول آیا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ نبوت خاص مردوں کے لئے ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن
 میں فرمایا ہے و ما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم اگرچہ قرآن میں ان عورتوں
 کی طرف بھی وحی کی نسبت واقع ہوئی ہے اور انکو پیغمبروں کے ساتھ ذکر کیا ہے لیکن اس
 انکی پیغمبری و نبوت پر حکم نہ کرنا چاہئے کہ وحی سے ان مقاموں پر الہام و اعلام مراد میں چنانچہ
 فرمایا و اوحى بلك الى الخضر اور انبیاء کے ساتھ انکا ذکر کرنا انکی بزرگی و اکرام کے لئے
 ہے و کلهم كانوا مبغضين عن الله صادقین معصومین غیر معزولین
 جو کچھ پیغمبروں نے کہا سب سچ کہا اور جو کچھ لائے ہیں خدا تعالیٰ کے پاس سے لائے ہیں
 جو امر نہی کیا خدا تعالیٰ کے حکم سے کیا گناہوں سے پاک و معصوم ہیں جب معجزے سے انکی رسالت کا

۱۷ بقیہ صفحہ ۸۷ (۷۷) و علما ہن لدا علما ہیں یہ ہوا سلمہ علم کہا نا نبوت بردلات کرتا ہے تیسری وجہ یہ کہ موسیٰ
 علیہ السلام نے کہا۔ ہل و شبع علی ان یخلفیہ کہے تو تیرے ساتھ رہوں اسلئے کہ تجھ کو سکھا دے پس علم سیکھنے میں نبی غیر نبی کا
 اتباع نہیں کرتا۔ چوتھی وجہ یہ کہ حضرت علیہ السلام نے کہا۔ و ما فعلتہ عن امری۔ اور نہیں کیا میں نے اپنے حکم سے یہ
 بھی نبوت بردال ہے ۱۲ و اللہ اعلم غیاث لکین ہے نادرا سم فاعل کا صیغہ ہے بمعنی تنہا فریتہ اور عورت کے کسی ایسی
 میں لکھے ہیں تاحہ اور امی میں چاکر شاخ ذال نقطہ دار کی تشبیہ سے ہو چکا اور آکھار ہا ہوا اور صدقوں کی اصطلاح میں لفظ
 ہے کہ خلاف قیاس ہو اور قانون کلیہ کے مطابق نہیں تینوں لفظ آپس میں مترادف آتے ہیں اور ایک ہی معنی میں متعمل ہوتے
 ہیں ۱۱ و اللہ اعلم ۱۲ منتخب میں ہے کہ شہرت شہین کی پرش ہے آشکار کرنا ہے اور محدثین کی اصطلاح میں اُس چیز کو
 مشہور کہتے ہیں جو صحیح ہو اور تین یا اُس سے زیادہ راویوں سے ثابت ہوئی ہو ۱۲ اگر حضرت زندہ ہوتا تو اللہ تبارک و تعالیٰ
 زیارت کرتا اور مجھے ملاقات کرتا ۱۲ یہ آیہ سورہ یوسف و سورہ نحل میں ہے اور پہنے تجھے پہلے نہیں بھیجی مگر مرد کہ
 پہنے انکی طرف وحی کی ۱۲ سورہ اعراف میں ہے فکلامن حیث فشتا و لا تقر بانذہ الشجرۃ۔ ہے آدم و حوا تم دونوں جنت
 میں جہان چاہو کھاؤ لیکن درخت متشع کو نہ کھانا پھر جب انہوں نے شیطان کے بہکانے سے کہا لیا تو فرمایا فرما رہا
 رہا تم انہما اور پکارا ان دونوں کو انکے کہنے میں منع کیا تھا تمکو۔ اس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت حوا
 کو بلائے پہلے پکارا اور ان سے کلام کیا اور انکو قرآن مجید میں آدم علیہ السلام کے ساتھ ذکر کیا کہ وہ پیغمبر تھے اور

حضرت مسیح
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے ساتھ و کفر
 و انکار فی الکتاب
 و انکار قرآن
 اور انقصہ مسیح
 میں پیش کا اور
 کسی پیش کا اور
 نبی میں قرآن
 و حضرت
 و انقصہ مسیح
 اور انقصہ مسیح
 کا جسے نبی
 قید میں لکھا اور
 قصص میں لکھا
 و اوصالی امیر
 ان انصہ اور
 نبی سے نبی کی
 کہ اسکو دودھ
 بہت سی وجہ
 میں سے پس از
 میں و کفر
 میں کہ تبارک
 نبی کی نبوت
 پہنے وحی کی
 نبی کی نبی
 نبی کی نبی
 نبی کی نبی
 نبی کی نبی
 نبی کی نبی
 نبی کی نبی
 نبی کی نبی

دعوی ثابت ہو چکا تو اب جو کچھ وہ کہتے ہیں سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے کہتے ہیں و ما علی الرسول الا البلاغ اور جو جھوٹ بولیں انکی رسالت کی حکمت باطل ہو جاوے اور جو خود اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کریں اور گناہ کریں خلقت اُنسے نفرت پکڑے اور دور بھاگے اور نصیحت و ارشاد صورت نہ پکڑے اور عصمت انکی جھوٹ اور کبیرہ گناہوں سے مطلق ہے یعنی نہ قصداً نہ بھول کر اور صغیرہ گناہ بھی عداً نہیں کرتے اور بعضوں کے نزدیک کبیرہ بھولے سے اور صغیرہ قصداً جائز ہے۔ لیکن وہ گناہ جو نفرت کا سبب ہوا اور خست پر وال ہو وہ کسی صورت میں جائز نہیں ہے جیسے چوری ایک لقمے یا ذرہ سے چیز کی اور لین دین میں ایک رتی بھر کی کمی اور جمہور اہل سنت کے نزدیک مختار بھی تھے کہ معصوم ہیں کیا نرو صغار سے عداً و سہواً اور انکے مرتبہ عالی اور منصب عظیم کے بھی یہی لائق ہے صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین اور ایسا ہی ذکر کیا ہے بعض فقہاء و محدثین مدینہ کے رہنے والوں نے قصیدہ کی شرح میں اور احکام الہی پہنچانے میں اور اُن کاموں میں جو رسالت کے متعلق ہیں ہرگز ہرگز ان سے سہو نہیں ہوتا سوائے انکے اور افعال میں سہو جائز ہے جیسا کہ سجدہ سہو کے باب میں معلوم ہوا ہے اور وہ جو خطائیں اور لغزشیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی مذکور ہیں بعضی اُن میں سے صحیح نہیں ہیں اور بعضی صحیح ہیں مگر انکے محل اور تاویل میں ہیں کہ کتابوں میں مذکور ہیں انکے ظاہر کا مستند نہ ہونا چاہیے اور انبیاء صلوٰۃ اللہ وسلم علیہم محفوظ نہیں ہوتے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے جو رسالت و نبوت کا مرتبہ اُنکو عطا فرمایا ہے وہ اُنسے اُنسا نہیں چھینتا اور رسالت موت کے بعد بھی قائم رہتی ہے بلکہ انبیاء علیہم السلام کو موت نہیں ہے اور وہ زندہ و باقی ہیں۔ بس انکے لئے وہی موت ہے

(بقیہ صفحہ ۷۹) ۲۰ آیہ سورہ مائدہ میں ہے اور نہیں ہے رسول مگر پہنچانا ۱۲۱ **۱۱** درود اللہ تعالیٰ کا اُن سب پر ۱۲ **۱۱** حیات میں ہیں تاویل کے معنی کسی چیز کا پھیرنا اور خواب کی تعبیر اور جلیلہ شرعی اور مفسرین کی اصطلاح میں بات کا پھیرنا ہے انکے ظاہر سے ایسے معنی کی طرف کہ اُنہیں سے نکلتے ہوں اور یہ لفظ نکلا ہے اول سے یعنی پھیرنا کلام کا پہلی طرف اور بیان کرنا اور عبارت سے ۱۲ **۱۱** منتخب دفتر ہنگ حینی ۱۲ **۱۱** شیعہ غدار زعفری میں ہے کہ جب انبیاء علیہم السلام کا کوئی گناہ یا جھوٹ نقل کیا جاوے تو دیکھیں اگر وہ حدیث خود احمد یعنی ایک راوی کی روایت سے ثابت ہو تو مردود ہے اور جو تواتر کے طور پر ثابت ہو یعنی حدیث صحیح اتنے بہت راویوں سے بیان کی ہو کہ عادتاً اتنے آدمیوں کے کلام کو جھوٹ نہ سمجھتے ہوں۔ جیسے پاس با پاس تو اسکی تاویل کرنی چاہئے اگر ممکن ہو نہیں تو وہ محمول کر کے غلط سے ترک ادنیٰ پر یا نبوت سے چھٹنا ۱۲ **۱۱**

ہو جاتی ہے اور اہل کشف و تحقیق کے نزدیک یہ بات بھی ثابت ہے کہ زیارت کرنے والے کی روح اہل ہزار کی روح سے انوار اور اسرار کا عکس قبول کرتی ہے جیسے آئینہ آئینہ کے مقابلی بکھنے سے اولیا کو اپنی روح سے طالبوں کی روحوں کو ارشاد کرنے کی مشق ہوتی ہے اور عکس اپنے انکار پر کوئی برمان اور دلیل نہیں رکھتے ایک بزرگ نے مشائخ رحمہم السلام سے کہا ہے کہ میں اولیا را السلام سے چار شخص ایسے دیکھے ہیں کہ اپنی قبروں میں بھی ایسا تصرف کرتے ہیں جیسا اپنی زندگی میں کرتے تھے یا اس سے زیادہ ان چار میں سے ایک خواجہ معروف کرخی ہیں اور دوسرے شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہما اور دواور بیان کئے غرض یہ کلام شرح اور بسط کا طالب ہے خدا چاہے تو ایک رسالے میں تفصیل کے ساتھ اسکا بیان کیا جاوے گا اور تھوڑا سا کتاب جذب القلوب دارالکھیر میں کہ مدینہ منورہ کے بیان میں ہے لکھا گیا ہے واللہ اعلم و افضل (۱) لاینبیاء بعد محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور سب پیغمبروں میں افضل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں آپ کی نبوت معجزات ظاہر اور آیات روشن سے ثابت ہے کہ انکی نقل تو اتر کے درجے کو پہنچی ہے اور ہر پیغمبر کے معجزے ایک یاد و جنس خاص میں ہوئے ہیں اور آپ کے معجزے ہر جنس کے نہایت کثرت سے ہوئے ہیں اس سے ظاہر ہوا کہ آپ کو عالم زمین و آسمان و ملک و ملکوت کے تمام اجزا میں تصرف حاصل تھا تمام انبیائے سابق علیہم السلام کی ذقون میں جو جو کمالات تھے وہ سب آپ کی ذات عالی میں کھپے تھے

بقیہ صفحہ ۸۱ (۲) ام المؤمنین عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مسلم میں روایت ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کما کان لیلۃ ما من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یخرج من آخر الیل الی البقیع فیقول السلام علیکم وارقدم مومنین واما کم فالتعودن غداً موعلون وانا ان شا اللہ لکم لاحقون اللهم اغفر لاهل البقیع الغرقد۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آنکھیں بان رہنے کی رات ہوتی تو آخر رات میں آپ بقیع کی طرف نکلتے کہ مدینے کے مقبرے کا نام ہے اور وہاں جاکر فرماتے سلام ہے تم پر اے قوم مومنو کی اور آئی تمہارے پاس وہ چیز حکام وعدہ دیئے جا رہی تھی تو اب وعدہ اب کل کو یعنی قیامت کو تم کو عید دیئے گئے ہو مدت معین تک اور تحقیق ہم اگر اللہ نے چاہا تو تم کو ہمیں یا الہی بخش دے بقیع غرقہ کے رہے والوں کو پہلے وہاں غرقہ کا درخت تھا اسلئے اسکو بقیع غرقہ کہتے ہیں ۲۱ اس اسی طرح زیارت کرنی سنت ہے ۱۲ اللہ یا ک کرے فیکر بھید ۱۲ منتخب میں ہے بطلے نقطہ دار کی زیرے فراخی اور چھنا اور ادا تھہ دراز کرنا اور جاے کشادہ کرنا ہے اور یہاں مراد ہے مومنوں کو کہ لڑی لمبی عبارت سے بیان کرنا ۱۳ اس کتاب کے پندرھویں باب میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ توسل اور ایسی استعاذ کرنے کا بیان دراز ہے اس میں سے ایک اعرابی کا قصہ نقل کیا جاتا ہے علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک کی وفات کے تیسرے دن ایک اعرابی آیا اور آپ کے مبارک شریف پر گر پڑا اور اپنی سریر خاک ڈالی اور کہا کہ رسول اللہ جو کچھ آپ نے خدا تعالیٰ سے سنا ہے آپ سنے اور جو کچھ آپ نے خدا سے لیا ہے اپنے لیے لیا یہ آیت امین سے ہے جو تم پر قائلے آنا ہے۔ دوا انہم اولو القسم جاذک فاستغفر اللہ ہم رسول اللہ جو خدا سے لیا تھا اور اللہ ہم سے ہے اور اگر ان لوگوں نے جب اپنے اوپر ظلم کیا تھا آئی تیرے پاس پھر اللہ سے بخشش مانگئے اور رسول اللہ کو بخشوا تا ابنتہ پاتے اللہ کو معاف کرنے والا میرا میں نے اپنے اوپر ظلم کیا آپ

عزیز ہے اس آیت
ہوں کہ میرے لئے
استغفر اللہ سے
نار مبارک سے
آئی۔ غرض کہ
بیک شفا کا دوا
تھیں بہت فائدہ
کے معنی ہے درجے
بنا اور حدیث کی
اصطلاح میں اس
اصطلاح میں جو
تھیں بہت فائدہ
بہت فائدہ
روایت کی جو کہ حدیث
آپ جو کما کان
ہوئے ہیں اس
غیاث میں جو کما
نام کی یہ ہے اس
معنا ہے جو کما
خانہ جہان سے
جہان کے کھانے
تہہ کیلئے سے اس
کی ذات اللہ کی
علم حاصل ہو گیا
اسکے جہان کے علم
تہہ میں اور سب
انوار مخلوقات کے
میں سے ہے
اور عالم کی
عالم سے ہے

۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

رسالت فرشتوں کو بھی شامل ہے پر یہ قول شاذ ہے اور اہل تحقیق کے نزدیک آپ کی رسالت عالم کے سب اجزا اور مخلوق پر اور موجودات کی سب قسموں پر ہے حوادث ہوں یا نباتات یا حیوانات اور موجودات کے کل ذروں اور تمام چھپی ہوئی چیزوں کے مرئی اور کامل کرنے والی ہے کہ پتھروں کا سلام کرنا اور درختوں کا سجدہ کرنا اور جانوروں کا آپ کی رسالت پر گواہی دینا اسپر گواہ فرق بھی ہے کہ آدمیوں اور جنوں کو اپنے افعال میں ارادے اور اختیار والا پیدا کیا ہے اس سبب سے کفر اور گناہ ان سے صادر ہوئے اور باقیوں سے سواء طاعت اور ایمان کے اور کچھ ظاہر نہیں ہوا جیسا کہ فرشتوں سے اور یہ آیت شریف بھی اس پر دلالت کرتی ہے۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا حَمِيَّةً لِّلْعَالَمِينَ وَمَعْرِجَتِي بِيَقِطَةِ شَحَابٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ إِلَيَّ مَا شَاءَ اللَّهُ نَعَا لِي حَقٌّ اور معراج نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جگتے میں جسم مبارک سمیت آسمان تک اور اُس سے آگے جہاں تک اسدِ تعالیٰ نے چاہا حق ہے ایمان کا امتحان معراج کی تصدیق میں ہے کہ اتنی تھوڑی سی دیر میں بیداری کی حالت میں مع جہد شریف کے عرشِ اعظم سے اوپر بلکہ لامکان میں ان حکایتوں اور خصوصیتوں کے ساتھ کہ صحیح حدیثوں میں مذکور ہیں آپ نے سیر فرائی اس نسبت کی تحقیق اللہ کے عالم روحانیات کی معرفت سے کہ وہ زمانے اور جہت کی تنگی سے باہر ہی ہو جاتی ہے کہ اہل کشف و شہود نے بیان کیا ہے کہ ایمان وہی ہے کہ اس جبر کے سُنتے ہی بے توقف و تاخیر اور بغیر دریافت اسکی کیفیت و حقیقت کے یقین کامل ہو جاوے اور ذرا سا بھی تردد

(بقیہ صفحہ ۸۶) اور آپ نے ان جنوں سے اُس گروہ کی خبر لے جانے کا حال اور انکے حاضر ہونے کی سب کیفیت بیان فرمادی وہ سب آپ پر ایمان لائے۔ سوائے اسکے اور بھی کئی بار آپ کی خدمت میں جن حاضر ہوئے ہیں ایک دفعہ کوہِ حرا پر جسکو جبل نور بھی کہتے ہیں۔ آپ تمام رات جنوں کی تعلیم میں مصروف رہے صبح کو صحابہ رضی اللہ عنہم نے آگ وغیرہ انکے نشان دیکھے اور یہ جن ایک جزیرہ کے باشندے تھے۔ اور ایک دفعہ آپ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھ لے گئے جب آپ نے یہ آیت پڑھی۔ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَكْذِبُونَ - یہ آیہ سورہ الرحمن میں ہے جس کس نعمت کو اپنے رب کے جھٹلاؤ گے اے آدمیوں اور جنو جو جنوں نے پکار کر کہا کہ ہم تیری کسی نعمت کی ناشکری اے رب نہیں کرتے ۱۲۔ یہاں تک سیوطی کا کلام تھا ۱۲ غیاث میں شاذ کے معنی لغت میں اکیلا اور محدثین کی اصطلاح میں اُس خبر کو کہتے ہیں کہ بیکار آدمی اکیلا ہوا اور جماعت کو چھوڑ دے ۱۲۔ اس آیت کا ترجمہ اوپر گزرا ۱۲۔ اکثر علما کہتے ہیں کہ نبوت سے باہر ہوں سال ۶ ہجری الاول میں معراج ہوئی ہے۔ بعض کہتے ہیں ہجرت سے ایک سال اور باجہ مہینے پہلے اور اور شہر پہلے تھا جنوں شبِ رجب کی اور شہر دینِ رمضان اور شہرِ نبیوں ربيع الاول کی بھی آئی ہے اور ایک جماعت اسپر ہے کہ نبوت سے

گھلی حقیقت تھی اور بعض کو مجاز کے پرے سے میں جواب دیا اور ہر شخص سے اُسکی حالت اور
استعداد کے موافق کلام کیا یہاں سے معلوم ہو گیا کہ ہر کوئی اس قابل نہیں ہوتا ہے کہ
حقیقت ظاہر کی جاوے اور بحید کھولا جاوے۔ بات تو ایک ہی ہے لیکن عبارت اولیٰ فطون
کا تفاوت ہے اور حق یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پروردگار کو سر کی آنکھوں
سے دیکھا جہوہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہی مذہب ہے ورنہ دل کی آنکھوں سے تو ہر حال میں ہر
شخص کو دیکھنا جائز ہے معراج کی کیا خصوصیت ہے بعض کہتے ہیں کہ دل کی آنکھوں سے دیکھنا
سوائے اسکے جو دل نے جانا ہے و اللہ اعلم و اُمّتہ خیر الامم اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی اُمت سب اُمتوں سے بہتر ہے جیسا کہ آپ سب پیغمبروں سے بہتر و فضل ہیں قرآن مجید
میں فرمایا ہے کنز خیر اُمّۃ اخذت للنا حدیث شریف میں آیا ہے کہ تمہاری عمر اور بقا کا زمانہ
پہلی اُمتوں کی عمروں اور بقا کے زمانے کی نسبت ایسا حکم رکھتا ہے جیسا عصر سے مغرب
تک کا وقت کہ باوجود تھوڑے ہونے وقت کے تم کو اول سے زیادہ ثواب دینگے اور تمہارے
حال کی پیروی اور نصاریٰ کے حال کی نسبت حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے ایسی مثال بیان فرمائی ہے کہ ایک شخص نے کئی مزدوروں سے مزدوری کرائی ایک
مزدور سے صبح سے ظہر کے وقت تک اور اس سے ایک قیراط مزدوری کا اس قدر کے لئے
معین کر لیا اور دوسرے سے ظہر سے عصر تک اور اُسکے لئے بھی اتنی دیر کا ایک قیراط مقرر

۱۵ غیاث میں ہے کہ مجازیم کی زیر سے رستے اور جگہ سے گزرنا اور حقیقت کی ضد ہے اور کلمہ کو اس کے حقیقی معنی کے سوا اور معنی میں استعمال کرنا بشرطیکہ حقیقی معنی متروک نہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو اس باب میں جواب فرمایا ہیں اُن میں سے ایک یہ ہے کہ مشکوٰۃ میں یہ حدیث مسلم نے بروایت ابوذر رضی اللہ عنہ نقل کی ہے کہ ابوذر نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا۔ ہل رایت رکت قال نورانی اناہ۔ کیا وہ دیکھا ہے آپ نے اپنے پروردگار کو یعنی خب معراج میں آپ نے فرمایا کہ برادر دگار نور ہے پس کیونکر دیکھوں میں اسکو اس کتاب کے انفرنجان میں آئی آف کی زبرا ورون کی تشدید سے ہے اور اسی کے مطابق ترجمہ اوپر مذکور ہوا اور بعض نسخوں میں ہے نورانی بے کی قشد برے اور اس صورت میں بے نسبت کے لئے ہے اور الف وون مبالغے کے لئے تو معنی یہ ہوتے کہ اپنے فرمایا اللہ نورانی یعنی بہت نور والا ہے میں نے اسکو دیکھا ہے۔ یہ حدیث دونوں فرقوں کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ آپؐ اللہ سے ملے تھے اور اپنے سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے جیسے عبدالمدین عباس رضی اللہ عنہما اور انکا گروہ اور جو کہتے ہیں نہیں دیکھا یا سر کی آنکھوں سے نہیں دیکھا جیسے عائشہ رضی اللہ عنہا اور انکا گروہ۔ الحمد عار نور کے حقیقی معنی روشنی اور اجالا ہے اور اللہ تعالیٰ ان سے پانچ ہے لیکن وہ آسمان دوزخین کا روشن کرنے والا اور انہیں جو تارے وغیرہ کی روشنی بیان ہیں سب وہی ظاہر کرنے والا ہے اس واسطے انکو مجازاً نور کہتے ہیں۔ سورہ نور میں ہے۔ اللہ نور السموات والارض علیہ

اور تیسرے سے عصر سے مغرب تک اور اسکے دو قیراط ٹھیکرائے جب شام ہوئی تو انکو ایک ایک قیراط اور اسکو دو قیراط دیئے پس وہ دونوں بہت غصے ہوئے اور جھگڑنے لگے کہ اس تفاوت کا کیا سبب ہے ہم دونوں نے اس سے بہت زیادہ مزدوری کی اور ایک ایک قیراط پایا اور اسکو تھوڑی مزدوری پر دو قیراط ملے اسکا کیا باعث اُس شخص نے جواب دیا کہ تم سے جو مزدوری ٹھیکرائی تھی وہ تمہارے حوالے کر دی اور اسکو مہنے اپنے فضل سے زیادہ دیا کہ ہکو اپنے مال کا اختیار ہے جسے چاہیں دیدیں سوا دل سے یہود کی طرف اشارہ ہے اور دوسرے سے نصاریٰ کی طرف اور تیسرے سے اس امت مرحومہ کی طرف کہ بیدائش میں یہ اُمت متاخر ہے اور کثرت فضائل اور ثواب میں متقدم ہے اور اس اُمت کے ثواب میں بہت حدیثیں آئی ہیں اور حقیقت میں جو علوم و معارف و حقائق و عجائب غریب کہ اس امت کے ہر شخص سے ظاہر ہوئے ہیں کسی اُمت سے نہیں ہوئے اور یہ ظاہر ہے وَشَرِيعَةً اَكْمَلَ لَشَرَايعٍ وَدِيْنَهُ تَارِیْحُ الدِّيْنِ شَرِيعَتِ مُحَمَّدٍ اپنے سے پہلی سب شریعتوں سے زیادہ کامل اور جامع ہے اور انکا دین سب دینوں کا ناخ ہے جب آپ خاتم انبیاء اور آخر رسل ہوئے تو آپ کے بعد کوئی دین اور شریعت نہیں ہو سکتی اس سبب سے اس دین کو سب سے زیادہ کامل کر دیا اور فرمایا **اَكْمَلُ الدِّيْنِ مَكَامُ الْاَحْقَادِ** موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں قہر و جلال بہت تھا جیسے توبہ کے لئے نفسوں کا قتل کرنا پاک چیزوں کا حرم کرنا

۱۲ صبح کا وقت
صبح کر چکے ہیں
کا وقت ہے اس سے
معلوم ہوا کہ یہ
زمین کبھی صلحا
اور دینداروں کا
خالی نہیں رہنے کا
اور اسلام کی
فکرت قیامت تک
جہان میں رہے گی
اگر کسی کو ضعف
ہوگا تو دوسروں
تو تہی اور
اس باب میں اور
بہت حدیثیں ہیں
کیا ان کی توجہ میں
نہیں ہے ۱۲
۱۳ صبح کے
صبح اسد تعالیٰ کی
پہچان کے قاعدہ
اور اس کے اوقات
حقیقت کی جمع
ہے اور یہ تصوف
کے مراتب میں
ایک مرتبہ کا نام
ہے کہ اس پر
اور اس پر
حقیقت کھلانی ہے
اور باقی وقیفہ
لی جمع ہے ان حدیثیں
نقل کی گئی ہیں

۱۴ اسی کے مطابق اللہ تعالیٰ نے سورہ جاثیہ میں فرمایا ہے **سَيَايِهَ الَّذِينَ آمَنُوا تَتَوَلَّوْنَ الدُّوَارَ وَمِنْ اَمَامِهِمْ يَتَخَطَّوْنَ السُّجُودَ** کہ ان میں سے رحمت۔ اے ایمان والو اور اللہ سے اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ۔ پس دیکھا تلو دو چاند اپنی رحمت سے۔ پس اس اُمت نے اپنے نبی کی تصدیق کی اور انکے نبیوں کی بھی ایسے دو ہزار ثواب ملا ۱۵ **وَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ** اور اسی طرح کیا ہوتے تلوامت معتدل کہ گواہ ہو لوگوں پر اور تمہارا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم پر گواہ ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا **اِنَّ اُمَّتِي** مرحومہ۔ یہ اُمت مرحومہ ہے اور محادیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہہ فرماتے تھے۔ لا یرذل من اُمتی اُمتی قائمۃ بامر اللہ لا یفریم من خذلہم ولا من خالفہم حتی یاتی امر اللہ و امر اللہ ذاک۔ میری اُمت میں سے ایک گروہ ہمیشہ قائم رہیگا اللہ کے حکم پر نہیں نقصان کریگا انکا یعنی انکے دین کا وہ شخص کہ مدد کرے انکی اور وہ جو انکی مخالفت کر لیا یہاں تک کہ آدے خدا کا حکم یعنی موت یا انکے عہد کا ختم اور وہ اپنے اسی کار پر ہونگے ۱۶ اور اسی کے مطابق اللہ تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں فرمایا ہے **وَلَنُكْفِيَنَّكُمْ اُمْنِيَّتِي** عن الی الخیر و بامرون بالمعروف و بنہون عن المنکر اور جوگی تم سے ایک جماعت کہ بلا دیکھے بھلائی کی طرف اور امر کرے

غیبت کا مال منع ہونا عذابوں میں جلدی ہونی اور موسیٰ علیہ السلام میں عظمت و ہیبت اور غیبت کی شدت اور اعدائے دین پر سختی کرنی اس قدر تھی کہ کسی کو ان کی طرف دیکھنے کی طاقت نہ تھی اور عیسیٰ علیہ السلام بطف و مہربانی کا مظہر تھے اور ان کی شریعت میں فضل و احسان بہت تھا کہ قبائل و عذاب کا اس میں بالکل حکم نہ تھا بلکہ ان پر قتال حرام تھا انجیل میں لکھا ہے کہ اگر کوئی تمہارے ایک رخسارے پر طمانچہ مارے تو دوسرا رخسارہ بھی اس کے آگے کر دو جو کوئی تمہاری چادر کے کونے کو ہاتھ سے پکڑے تو وہ چادر اس کو بخش دو جو کوئی ایک میل تک تیری ہنسی و حقارت کرے تو دو میل تک ساتھ جا اور اس پر احسان کر۔ اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی ذات میں ہر کمال کے مظاہر کو پورا کر دیا اور جلال و جلال کی صفتوں کو اکٹھا کر دیا تھا لطف و قہر کو ملا دیا تھا موسیٰ علیہ السلام کی قوت و صلابت و عدل و شدت کا بھی آپ میں کمال تھا اور عیسیٰ علیہ السلام کا لطف و کرم اور فضل و علم بھی آپ میں بحد تھا۔ اس سبب سے ہر چیز میں اعتدال تھا چنانچہ آپ نے فرمایا انا الضحیٰ الفول یعنی ہمیشہ ہنستا رہتا ہوں اور عین ہنسی میں قتل کرتا ہوں یہ کمال ہے آپ کی جامعیت کا بہت ہیست۔ بخندہ بلکہ دلبری و جان بخشی بہت تبارک اللہ این چہ خندہ و چہ لب است ہیست ایک تبسم سے لیادل اور جان بخشی کر سی بہ کیا تبسم اور کیا لب ہیں خدا کی شان سے بہ یہ آیت بھی آپ کی شریعت کی عدالت اور توسط کی طرف اشارہ کرتی ہے و علیٰ علیہ الطیبات و علیہ علیہ الطیبات

بقیہ صفحہ ۹۰) فصل او پر بیان ہو چکے ہیں اور عجائب کے معنی وہ چیزیں جو تعجب کا باعث ہوں اور عزائے مٹی و وہ چیزیں جو نادر و کمیاب ہوں اور یہ دونوں عجیب و غریب کی جمع ہیں ۱۲ غیاث وغیرہ ۱۳ اٹھایا گیا یعنی پیغمبر کی گئی محکوم واسطے پورے کرنے جو یہ ہوں اخلاق کے ۱۴ اس مجموعے ہونے اور تعمیل کی مصفت کا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے سارے اصحاب رضی اللہ عنہم اور آپ کی اس شریعت میں کمال ہے اور ان صفات میں یہ سب کامل ہیں سختی کے موقع پر سختی اور نرمی کے موقع پر نرمی نہایت درجے کی ان میں ہے لیکن بے موقع کوئی چیز استعمال نہیں کی جاتی اللہ تعالیٰ نے آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی شان میں سورہ فتح میں فرمایا کہ اشد اوعلیٰ الکفار رجاء عنہم سخت ہیں یہ کافروں پر اور رحم کرنے والے ہیں آپس میں یعنی اہل اسلام پر اس واسطے کہ جو خدا سے پھرے ہوئے ہیں اور اللہ ان سے ناراض ہے وہ سخت ظالم ہیں ان کے ساتھ میں سختی نہ برتی جاوے تو پھر اس کا کون محل ہے اور اہل اسلام اگر جہ گناہ کا رہی ہوں لیکن جب اصل ایمان کے سبب سے اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے مگر ہے ان کے گناہ بھی ایمان کی بدولت بخشے ان پر سختی کا کیا کام ہے بلکہ سراسر رحم کا ہی مقام ہے میں دونوں کو پہنچانے کا مقام پر فتح کرنا اولیٰ ہے اس لئے کہ ہفتہ تمام پر رحم و مہربانی کا اثر رکھتے ہیں اور سختی تریاق کا جیسے چھوٹے چھان کی حکیم میں اسی طرح کافر بھی تار ب سے ایمان لے آتے ہیں یہ سختی ان کے لئے تریاق ہے اور رحم ان کے لئے

موساٰ خاندان سے ہے
۱۲ میں ہنس کر
۱۳ تنگ کر کے والا ہوں
۱۴ تنگ کر کے سورہ
۱۵ اعراف میں ہے اور
۱۶ حال تریاق کے لئے
۱۷ پانی نہیں میں اور رحم
۱۸ کرتا ہے ان پر
۱۹ تاکہ چیزیں
۲۰ تفسیر حسنی میں ہے
۲۱ کہ ایک چیز ان سے
۲۲ کیا وہ جانور اور ان
۲۳ بیان و جلال میں اور اہل
۲۴ جلال میں اپنے اور
۲۵ جلال میں اپنے اور
۲۶ جلال میں اپنے اور
۲۷ جلال میں اپنے اور
۲۸ جلال میں اپنے اور
۲۹ جلال میں اپنے اور
۳۰ جلال میں اپنے اور

اگر چہ پوچھائے اور اپنے خطاب کا انکو مخاطب بنایا اور انہوں نے اپنی جانیں اور مال اللہ تعالیٰ کے رستے میں صرف کئے اور صحابی وہ مومن ہوتا ہے کہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایمان کی حالت میں دیکھا ہو اور دنیا سے با ایمان گیا ہو اگر چہ ایک نظر دیکھا ہو اور بعضوں نے اس میں شرطین زیادہ کی ہیں کہ بہت مدت تک آپ کی صحبت میں رہا ہو اور جہاد وغیرہ میں آپ کے ساتھ شریک رہا ہو اور کم سے کم اس حاضری کی مدت چھ مہینے مقرر کئے ہیں اور جس نے ایک نظر دیکھا ہو یا ایک ساعت آپ کے پاس بیٹھا ہو اُسے وہ صحابی نہیں کہتے اور بعضے کہتے ہیں کہ صحابی تو سب ہیں لیکن خیریت اور افضلیت جو بیان ہوئی اسی جماعت کے ساتھ مخصوص ہے نہ عام اور جمہور علماء کے نزدیک جن نے صرف ایک نظر آپ کو دیکھا ہو وہ بھی اس افضلیت میں شامل ہے اور حقیقت میں آپ کے جمال مبارک کا ایک بار دیکھنا اور ایک ساعت آپ کی مجلس میں بیٹھنا اور آپ سے بات سنی ایسی مفید ہے اور اُس سے وہ مطالب حاصل ہوتے ہیں کہ اوروں کے پاس مدتوں خلوتوں میں بیٹھنے اور چلنے کیلئے سے بھی نہیں حاصل ہوتے ایسا ہی قوت القلوب میں مذکور ہے اور ابو عمر ابن عبد البر نے کہ حدیث کے مشہور علماء میں سے ہے اصحاب رضی اللہ عنہم کے تمام امت سے افضل ہونے میں کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ ممکن ہے کہ امت میں سے کوئی شخص ایسا پیدا ہو کہ صحابہ کی برابر ہو یا اُس سے بہتر ہو اور اُس نے اس حدیث سے دلیل پکڑی ہے مثل **مَنْ مَثَلَ الْمَطَرِ لَا يَدْرِي كَمْ مَاءٍ حَتَّى يَرَاهُ** اور دوسری یہ حدیث ہے کہ آپ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

لَا يَهْدِي شَكْوَةَ میں ترمذی سے نقل کی ہے بروایت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی مثال ایسی ہے جیسے مینہ کا حال ہے کہ پہلے نہیں پتا ہوتا کہ اہل اسکا بہتر ہے یا آخر اسکا اور اسی کے موافق حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ امام باقر رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے اپنے دادا امام حسین رضی اللہ عنہ سے بروایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ **الْبَشَرُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ مَثَلُ الْغَيْثِ لَا يَدْرِي أَتَوَخَّرَ خَيْرُهُ أَمْ أَوَّلُهُ أَوْ كَيْفَ بَقِيَّتُهُ** اطمینان نہ ہو کہ عموماً آخر یا قوماً ان کیوں عرضہا عرضاً ادا عمنہا عمنہا ادا عمنہا عمنہا کیف تہلک اُمّتہ انا اولہا والہدی وسطہا والمسیح آخرہا ولاکن میں ذکر قبیح عیویس وامنی دلائل انہم۔ خوش ہوا اور خوش ہو دو بار تا کہیدگی کے لئے فرمایا سوا اسکے نہیں کہ میری امت کا حال اور قصہ مینہ کے حال اور قصہ کی مانند ہے یعنی منفعت کے حاصل ہونے میں مینہ کی قسموں کے مشابہ ہے نہیں جانا جاتا کہ اسکا اول بہتر ہے یا اسکا آخر بہتر ہے یا ابتدا یک باغ کے پتے کہ کھلائی گئی اُنکے پھلوں سے ایک فیح ایک برس پھر کھلائی گئی اُنکے دوسرے پھلوں کے پھلوں سے ایک دوسری فیح دوسرے مال ہو سکتا ہے اور نزدیک ہے کہ آخر باغ کا از روئے جماعت کے زیادہ ہوئے جو از روئے جماعت کے یا زیادہ گہرا ہو از روئے گہرائی کے اور بہت اچھا از روئے خوشی کے کیونکہ

یہ حدیث مشکوٰۃ میں ترمذی سے نقل کی ہے بروایت انس رضی اللہ عنہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی مثال ایسی ہے جیسے مینہ کا حال ہے کہ پہلے نہیں پتا ہوتا کہ اہل اسکا بہتر ہے یا آخر اسکا اور اسی کے موافق حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ امام باقر رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے اپنے دادا امام حسین رضی اللہ عنہ سے بروایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ **الْبَشَرُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ مَثَلُ الْغَيْثِ لَا يَدْرِي أَتَوَخَّرَ خَيْرُهُ أَمْ أَوَّلُهُ أَوْ كَيْفَ بَقِيَّتُهُ** اطمینان نہ ہو کہ عموماً آخر یا قوماً ان کیوں عرضہا عرضاً ادا عمنہا عمنہا ادا عمنہا عمنہا کیف تہلک اُمّتہ انا اولہا والہدی وسطہا والمسیح آخرہا ولاکن میں ذکر قبیح عیویس وامنی دلائل انہم۔ خوش ہوا اور خوش ہو دو بار تا کہیدگی کے لئے فرمایا سوا اسکے نہیں کہ میری امت کا حال اور قصہ مینہ کے حال اور قصہ کی مانند ہے یعنی منفعت کے حاصل ہونے میں مینہ کی قسموں کے مشابہ ہے نہیں جانا جاتا کہ اسکا اول بہتر ہے یا اسکا آخر بہتر ہے یا ابتدا یک باغ کے پتے کہ کھلائی گئی اُنکے پھلوں سے ایک فیح ایک برس پھر کھلائی گئی اُنکے دوسرے پھلوں کے پھلوں سے ایک دوسری فیح دوسرے مال ہو سکتا ہے اور نزدیک ہے کہ آخر باغ کا از روئے جماعت کے زیادہ ہوئے جو از روئے جماعت کے یا زیادہ گہرا ہو از روئے گہرائی کے اور بہت اچھا از روئے خوشی کے کیونکہ

کوئی ہمسے بھی کہ ہم آپ پر ایمان لائے ہیں اور ہم نے آپ کے ساتھ جہاد کئے ہیں بہتر ہے آپ نے فرمایا نعم یعنی ہاں بہتر ہے وہ قوم کہ تمہارے بعد پیدا ہوئی اور مجھ پر بے دیکھے ایمان لاؤ گئے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حال اُسپر کہ جس نے اُنکو دیکھا ہے ظاہر و روشن ہے لیکن ایمان انہیں کا فاضلتر ہے کہ بے دیکھے آپ پر ایمان لائے گئے اور بعض مفسرون نے یومنون بالغیب کی تفسیر میں یہی معنی لکھے ہیں اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ آخر زمانے میں سنت پر علما ہاتھ میں جلتی چمکاری لینے کی برابر شکل ہوگا جو کوئی اُسوقت سنت پر چلیگا اُسکا اجر چاس آدمیوں کی برابر ہوگا پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چاس آدمی ان میں سے یا میں سے فرمایا بلکہ ہم سب کی اور سب کی مانند ایک حدیث میں آیا اور تحقیق مختار وہی ہے کہ جمہور علما کا مذہب اور یہ خیر ہے پچھلون کے لئے ثابت کی ہے ایک خاص وجہ یعنی غیب پر ایمان لانے کے سبب سے ہے اور فضل کُل صحابہ ہی کے لئے ہے اور فضل جزئی فضل کُل کے ساتھ مخالفت نہیں رکھتا اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے عام معنی پر اکتفا کیا ہے اور آپ کے جلال مبارک پر ایک نظر کرنے والے کو بھی صحابی کہا ہے خلاف ابن عبدالبر کے کہ آپ کے ہمیشہ کے مصاحب اور ہمنشینوں کو اصحاب کہتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جلال مبارک پر نظر کرنے کے برابر کوئی فضیلت نہیں ہے اگرچہ اولیا و اہل کونہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی باطنی صحبت حاصل ہے۔ وابداعلم۔ وکثافتاء الاحقرۃ افضل الابرار علی چار یا ر یا صفا کہ خلفائے راشدین اور آپ کے جانشین ہیں رضی اللہ عنہم آپ کے تمام اصحاب فاضلتر ہیں اور آپ کے سب دوستوں سے زیادہ نزدیک ہیں اور اسلام میں ان کے فضائل و مناقب و محامد و آثار اسقدر ہیں کہ تمام اصحاب

یہ آیت سورہ بقرہ میں ہے متقی وہ ہیں جو یقین کرتے ہیں دیکھا ہے یعنی سب اسی کو اختیار کیا ہے ۱۲ احداث میں منتخب ہے نقل کیا ہے کہ فضائل جمع فضیلت کی اور فضیلت کے معنی افزونی و کشش کی زیادتی اور بعضوں نے کہا ہے کہ باطن کی نعمتوں کو فضائل اور ظاہر کی نعمتوں کو فضائل کہتے ہیں اور مناقب ہم کہ زیادہ تر خاف کی چیز ہے ہوا کے معنی اوصاف حمیدہ ہیں اور محامد ہم کی چیز ہے اچھی تعریفیں اور محامد اچھے اثر اور اچھے نشان اور صحابہ خاصہ فضائل اور بہر کے فضائل اور بزرگیان بہت حدیثوں میں آگے آگے ہیں اور انہیں بھی ایمان ہیں کہ اُنکی گنجائش اس مختصر میں نہیں ہے مگر ان میں چھوٹی چھوٹی ایک ایک دودھ دینیں یہاں نقل کی جاتی ہیں۔ احمد نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اجماعی الدنیا و صاجی فی النار۔ اہی مکر رضی اللہ عنہ دینا میں میرا صحابی ہے اور عارین میرا یا ہے۔ محمد ابن حنفیہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ میں نے پچھا ابوہریرہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کل آدمیوں میں سب سے بہتر اور اچھا کون ہے۔ قال ابوہریرہ قلت نعم من قال عمر۔ کہا ابوہریرہ کہ کہانی ہے کہ اُنکے بعد کوئی نہ کہتا عمر ہے

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابوہریرہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے پچھا ابوہریرہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کل آدمیوں میں سب سے بہتر اور اچھا کون ہے۔ قال ابوہریرہ قلت نعم من قال عمر۔ کہا ابوہریرہ کہ کہانی ہے کہ اُنکے بعد کوئی نہ کہتا عمر ہے

میں سے کسی کے نہیں ہیں کہ احادیث و اخبار کے دیکھنے سے معلوم ہوتے ہیں۔ وَقَدْ صَلَّاهُ عَلَى
 مُحَمَّدٍ الْمَخْدُومِ وَالْمُرَادُ بِالْأَصْلِيَّةِ الْكَثْرَةُ الْقَوَائِدُ اور بزرگی انکی خلافت کی تربیت کے موافق
 ہے اور اس بزرگی سے ثواب کی زیادتی مراد ہے یہاں دو مقام ہیں اول مقام یہ ہے کہ بعد رسول
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابو بکر صدیق خلیفہ برحق ہیں انکے بعد عمر فاروق انکے بعد عثمان ذی النورین
 انکے بعد علی مرتضیٰ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور یہ مسئلہ پہلی سنت و الجماعت کے
 نزدیک یقینیات میں سے ہے اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ثابت کرنے کا یہ طریق
 ہے کہ بعضوں کے نزدیک وہ نص صریح اور حدیث صحیح سے ثابت ہے اور جمہور علماء سے سنت و
 جماعت کے نزدیک اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے یعنی تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اتفاق کیا اور انکی اطاعت اور تاجداری قبول کی اور
 دنیا و آخرت کو سب کاموں میں انکے احکام کی موافقت و متابعت اختیار کی اور اسی پر چلے اور
 انہیں میں تھے ابو ذر و عمار و سلمان و صہبہ اور انہیں جیسے اور صحابہ کہ دین کے رستے سے
 ذرا سے بھی میل اور ملامت کو ان کے حال میں بالکل دخل نہ تھا اور ان کی شان میں یہ آیت
 وارد ہے۔ لَا يَخَافُونَ عُذْرًا وَلَا يَحْزَنُونَ امیر المومنین علی ابن ابیطالب عباس ابن عبد المطلب

بقیہ صفحہ ۹۴) ۳۵ ان دونوں کی خلافت پر ولایت کرتی ہے اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو۔ یا عثمان انہ تعل الامر بصدق فمبصاً فان اراده علی علم ولا
 تلج لهم اے عثمان بیشک اللہ تعالیٰ پہنچا دے گا آپ کو انکے لئے کہ اس حدیث میں قصہ دراز ہے
 جبر کرین لوگ انکے آثار کے کہنے سے مسکونہ آثار یونہی نہ کہہا ترمذی نے کہ اس حدیث میں قصہ دراز ہے
 اور انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُحد پہاڑ پر چڑھے اور آپ کے ساتھ ابو بکر اور عمار اور
 عثمان تھے اُسوقت وہ پہاڑ آپ کے آنے کی خوشی سے پلا آپ نے فرمایا۔ اُثْبِتْ مُحَمَّدًا عَلَیْکَ نَبِیٌّ وَصِدِّیقٌ فَشَهِیدَانِ
 شہید ہوا اسے اہل بیت کے تیرے اوپر نبی ہے اور صدیق ہے یعنی ابو بکر اور دو شہید ہیں یعنی عمر و عثمان رضی اللہ
 عنہم اور بعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا
 انت منی بمنزلة ہارون من موسیٰ والا انہ لانی بحدی۔ تو مجھے ہارون کی مانند ہے موسیٰ سے یعنی آخرت اور قرب و رتبتہ
 میں کوفی بھی ہے کہ میرے بعد نبی نہیں ہو سکتا پس اتصال انکا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نہیں ہے
 رسالت میں اور نہ خلافت میں کہ ہارون علیہ السلام کی وفات موسیٰ علیہ السلام کی وفات سے چالیس برس پہلے
 ہو چکی تھی پس خلیفہ ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات میں انکے اہل بیت پر جب آپ عروہ بوک کو تشریف
 لے چکے تھے اور زید ابن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ میں کنت مولاہ
 معنی مولاہ۔ جسکا میں دوست نہیں پس اسکا دوست علی ہے صحابہ اس میں علی رضی اللہ عنہ کی افضلیت کی سند پکڑنے
 میں اور اسکے جواب مطلوبات میں یہ کہ میں یہ سب حدیثیں حدیث کی صحیح کتابوں سے مشکوٰۃ میں نقل کی ہیں ۱۲

۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱
 ۰
 ۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲

صبر کی خبر ہے
چہ انور و حکم
و مصیبت اور
سبب و تکلیف
کر دفتار چوبہ ۱۲

اور اور صحابہ نے جیسے طلحہ و زبیر و مقداد ابن اسود کہ بڑے صحابیوں میں سے تھے رضی اللہ عنہم تمام اصحاب کی بیعت کرنے کے وقت بیعت نہیں کی تھی لیکن دوسرے وقت ان سب نے بھی بیعت کی اور آپ کی اطاعت قبول کی اور ہمیشہ آپ کی موافقت میں رہے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے انکو اپنے پاس لایا اور تمام صحابہ کو جمع کیا اور خطبہ پڑھا اور کہا یہ علی ابن ابی طالب موجود ہیں میں انکو اپنی بیعت کی تکلیف نہیں دیتا اور انکو اپنا اختیار ہے اور تمکو بھی اپنا اختیار ہے اگر کسی کو مجھے اولیٰ سمجھتے ہو اور اُس میں مصلحت دیکھتے ہو تو سب سے پہلے میں اُسکے ہاتھ پر بیعت کرنے کو طیار ہوں۔ اُس وقت علی مرتضیٰ اور جو لوگ آپ کے ساتھ تھے رضی اللہ عنہم نے کہا کہ ہم آپ کے سوا اور کسی کو اولیٰ و بہتر نہیں جانتے۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کو دین کے کام میں پیشوا کیا اور اپنی حیات کے آخر دن میں آپ کو نماز کا امام بنایا اور باوجودیکہ ہم اہلبیت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ارباب مشاورت و اجتہاد تھے آپ نے کسی سے نہ پوچھا اس سبب ہم جانتے ہیں کہ آپ لائق اور حقدار امت کے ہیں۔ بس علی مرتضیٰ اور آپ کے ہمراہ جو اصحاب تھے رضی اللہ عنہم سب نے علانیہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کی اور اجماع متفقہ ہوا اور ان صاحبوں نے بیعت کرنے میں اس واسطے تاخیر کی کہ یہ امر غیب تھا اہل ایمان مائل و اجتہاد و تحری کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس سبب سے تاخیر کی کہ علی رضی اللہ عنہ اول نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تجہنن و تکلفین میں رہے اُسکے بعد حزن و مصیبت کی سبب تھیں

۱۱ غیاث میں ہے کہ مشاورت میں پیش اور وا کی زیر سے مشورت کرنے اور ارباب مشاورت وہ ہیں جن سے ہر کام میں مشورت کی جاوے اور اجتہاد کے معنی لغت میں کوشش اور سیدھا راستا ڈھونڈنے کے ہیں اور فقہاء کی اصطلاح میں مسائل شرعیہ اپنے قیاس سے کلام اللہ اور حدیث اور اجماع میں سے چنے تو کہتے ہیں **۱۲ تامل** کے معنی فکر کرنا اور سوچنا اور اجتہاد کے معنی اوپر گزرے اور غیاث میں ہے کہ تحری تسلی کے وزن پر ہے اسکے معنی راہ صوب ڈھونڈنا اور کسی جگہ دیر کرنے اور قیلے کی طرف قصد کرنا **۱۳ غیاث** میں ہے کہ تجہنن تجویز کے وزن پر مَرَدے اور دُہن کا سبب درست کرنا اور تکلفین کفن پہنانا **۱۴ غیاث** میں ہے کہ حزن سے پیش اور زنی نقطہ دار کی جزم اور خون

اور قرآن مجید کے جمع کرنے میں مشغول ہوئے اور ان کا مومن میں چھ ماہ کا عرصہ منقضي ہو گیا اور بعد مذاپ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے اپنے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بیعت کی اور صحیح یہ ہے کہ اس قدر مدت واز نہ تھی بلکہ اُسی دن کی شام کو یا دوسرے دن اپنے بیعت کی اور پیشہ مطہج و فرمان بردار ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے رہے اور فرض نمازون و جمعوں و عیدوں میں انکا اقتدار کرتے رہے اور غزوہ بنی حنیفہ میں کہ سبیلہ کذاب اُس میں قتل ہوا آپ صدیق رضی اللہ عنہ کے ہمراہ تھے اور غزوے کی غنیمت میں سے آپ نے ایک لونڈی لی تھی کہ اُس سے محمد بن حنیفہ رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے اگر وہ اُس غزوے میں امام برحق کے ہمراہ نہوتے تو اُسکی غنیمت میں تصرف جائز نہ ہوتا اور کوئی عاقل نہیں کہنے کا کہ علی مرتضیٰ خدا کے شیر اور اولیا اللہ کے امام اور حق کے دائرہ کے ہرگز ہو کر باوجودیکہ اُنکے ساتھ قرآن تھا اور وہ قرآن کے ساتھ تھے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے - القرآن مع علی و علی مع القرآن ایک مدت و راز تک نماز اور سب عبادات بدنی و مالی میں ایسے شخص کی تابعداری کریں کہ اُسکی جانب حق نہ ہو بلکہ جلتے ہوں کہ حق اپنی جانب ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اپنی شان میں حکم قطعی خلافت کا اُس نے چلے ہوں اور پھر حق کی طلب نگرین اور مہر مسکوت اپنے منہ پر لگا کر تمام عمر اپنے تئیں اہل باطل و اصحاب ہوا کی قید میں رکھیں آخر حضرت معاویہ سے کہ انہوں نے آپ کے ساتھ ناحق جھگڑا کیا اور خلافت چاہی کیوں اڑے اور کس لئے محبت کی اور حضرت علی کرم اللہ وجہ سے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ خدا کی قسم ہے کہ وہ آدمی کی جانکا پیدا کرنے والا اور زمین سے دانے کا اگانے والا ہے کہ اگر پیغمبر خدا نے مجھ سے عہد کیا ہوتا یا مجھ کو حکم فرمایا ہوتا تو ابی تمھارے کے بیٹے کو اس مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ممبر کے بیچے کے پائے پر بھی قدم نہ رکھتے دیتا جبکہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے باوجودیکہ میں حاضر تھا اور آپ میرے مرتبے کو بھی جانتے تھے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ

غیاث میں ہے کہ مرکز کسی چیز کے درمیان اور اس کے کھڑے کرنے کی جگہ کو کہتے ہیں اور دائرہ کے درمیان کے نقطے کو کہتے ہیں اور یہ مرکز ہے اسم طرف کا صیغہ ہے اور مرکز سے کی زیر ہے اس کے معنی نوکدار چیز کے زمین میں جھبوتے کیے ہیں اسی واسطے ہر کار کے جائزے کے نقطہ درمیانی کو مرکز کہتے ہیں کہ وہ ہر کار کے پھل کے جھینے کی جگہ ہے

اور یہاں یہ بھی ہے کہ آپ حق کے دائرہ کے مرکز میں یعنی حق کو ایک دائرہ فرض کریں تو آپ اُسکے مرکز میں ہیں اور آپ کے چاروں طرف حق ہی حق ہے بلکہ حق کا مدار آپ کے اوپر ہے ۱۲ قرآن علی ہی ہے

کے ساتھ ہے
اور علی رضی اللہ
عنہ قرآن کے
ساتھ میں یعنی
یہ دونوں کسی
حالت میں جدا
نہیں ہوتے ۱۲

اور حضرت خاتونِ جنت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صاحبزادی ایسی عظمت اور عالی مرتبہ والی آپ کو زود جدا و حسن و حسین نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرائض تمام غنیمت کے محبوب ان کے بیٹے اور عباس عید المذہب کے بیٹے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ایسے عالی درجے والے اور زیر سر نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بہن کے بیٹے ایسے شجاع و بہادر اور تمام بنی ہاشم کے تیرگت و شجاعت و غیرت بے نہایت رکھتے تھے سب ان کے بھائی اور تابع و ہمراہ تھے پھر ضعف اور زبونی کا وہاں کیا دخل تھا روایت ہے کہ عباس رضی اللہ عنہ نے توفیق کی مدت میں علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ ہاتھ نہ لگائے کہ میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کروں گا اہل عالم جان جاوین کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا نے ان کے چچا کے بیٹے بھائی کے ہاتھ پر بیعت کی کہ کس کو آپ کی مخالفت کی مجال نہ رہی اور ایوسفیان اہری نے کہا کہ اسے عبد مناف کے بیٹو تم کو کیا ہو گیا جو تم اس بات پر رضی ہوئے کہ ایک یتیم تمہارا سردار ہو جاوے اور یتیم سے مراد ابو بکر صدیق تھے کہ بنی یتیم میں سے تھے اور کہا کہ اگر تم دعویٰ کرو تو میں اس قدر سوار و پیادہ اکٹھے کر سکتا ہوں کہ تمام جنگلی بھیر جاوے اور انکا بھیجا نکال ڈالوں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انکو منع کیا اور نہڑ کا کہ یہ اہل اسلام کی دشمنی ہے اور فتنے اور فساد کا سبب ہے اب بتائے یہاں تقیہ کی کیا گنجائش ہے اور ان شیعوں نے پیغمبرِ دن پر تقیہ جائز بلکہ واجب سمجھا ہے کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام خوف و تقیہ کے مقام پر کفر کا اظہار کرنا جائز ہے یہاں تک کہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ولی بن علی مرتضیٰ کو ناز کا امام مقرر کیا تھا لیکن خوف اور تقیہ نے اسکے اظہار کو منع کیا یہ کہ اس قسم کے بڑے احتمال خاص سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں روا رکھتے ہوں پھر اوکس کی کیا حقیقت

بقیہ صفحہ ۹۸) اور بہت فرقے ہیں اور ہر فرقے کی وجہ تسمیہ اور سب کا حال کتاب مذکور میں شرح ہے بس یہاں سے معلوم ہو گئی اصل اس مذہب کی اور وجہ تقیہ کرنے کی لیکن اگرچہ اس نے چھپائے کی تا کید میں کس نہین کی جب بھی رفتہ رفتہ پیراز اسی وقت میں کچھ تھوڑا سا فاش ہو گیا تھا اور مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ہمبر پر چڑھ کر کئی بار خطبہ فرمایا کہ جو کوئی مجھے شیخین رضی اللہ عنہما پر تفضیل دینگا میں اسے سزاؤں دینگا اور سزاؤں دینگا اور وہ مردود اس خوف سے بھاگ گیا لیکن یہ مذہب اور تقیہ آج تک موجود ہے ۱۲ اگرچہ نہ اٹھاتا نہ زیادہ ہوتا بلکہ یقین ۱۲ غیات میں ہے شوکت کے صفے قوت و تیزی و شہرت و بیعت اور غیرت کے معنی نہایت حیا اور شجاعت کے معنی بہادری کہ توسط ہی میں اور تھوڑا ۱۲ غیات میں ہے ضعف متاد نقطہ دار کی بیش سے شستی اور ناقصی اور زبونی اور نقطہ دار کی زیر سے عاجز و ضعیف و خوار و پچارہ ۱۱ دیکھ اس میں نیت کی ہے ۱۲

اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے دین اور دنیا کے سب احکام میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اطاعت و فرمان برداری اختیار کی اس سے زیادہ اور کیا حجت ہے اب علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے فضل و کمال کی جو دلیل ہے وہی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کی برہان قوی ہے کیلئے کہ علی کرم اللہ وجہہ نے باوجود ہند فضل و کمال و ہدایت و حقانیت اور دین کی تائید کی انکی متابعت اور انکے ہاتھ پر بیعت کی اس سے بڑھ کر اور کیا حجت ہوگی آخر وہی حکایت ہوئی کہ امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اسکا کیا سبب ہے کہ پہلے مینوں خلفاء رضی اللہ عنہم کی خلافت میں نہایت انتظام رہا اور کسی طرح کی مخالفت نہ ہونے پائی اور آپ کی خلافت کے زمانے میں اس قدر ہرج و مرج اور اختلاف واقع ہوا آپ نے جو ابیدہ یا کہ انکے عہد میں ہم انکے ناصر و مددگار تھے اور ہمارے غم ناصر و مددگار ہو اور سچ یوں کہتی ہے اور عقل سلیم کو بھی یہی اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اتفاق اور اجماع نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم کا بیشک صواب پر ہے نہ یہ کہ مجھ کی اصلاح علیہ وآلہ وسلم کہ آخر زمانے کے پیغمبر اور کل امیون اور بنون کے ہادی اور تمام خلافت کے رسول ہیں اور انکی امت میں نقطہ چند صحابی ہدایت اور حق پر ہوں اور سیدھا راستا انکو بلا ہوا اور باقی انکے تمام اصحاب و یار کہ ساری عمر انکی صحبت میں رہے ہوں اور ان سے فضائل و کمالات انہوں نے حاصل کئے ہوں سب کے سب یا اطل و ظلم و گمراہی پر ہوں اور آپ کے بعد ایسے کام میں خلا کرین اور گمراہی و ظلم کا

یقینہ منجملہ (۱) اس خلافت کے مسئلے میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع میں تھے اجماع کیا ہے اور اد پر ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قرن سب قرون سے بہتر تھا تو ایسے قرن کا اجماع بھی سب قرون کے اجماع سے بہتر اور افضل ہو ایسے اجماع میں خطا اور چوک کو ہرگز دخل نہیں ہو سکتا ۱۲
۱۳ غیاث میں منتخب اور صراح سے نقل کیا ہے کہ ہرج و مرج کی زیر سے اور رہے بے نقطہ اور جیم عربی کے سکون سے ہے اسکے معنی فتنہ و آشوب ہیں اور مرجعیم اور رہے بے نقطہ کی زیر جیم عربی سے ہے اسکے معنی فساد و تباہی مگر جب نظر اس کے ساتھ جیم پڑتا ہے تو رہے کو ساکن چلتے ہیں یعنی ہرج و مرج ۱۴ غیاث میں ہے عقل عین بے نقطہ کی زیر سے خرو و دانش اور وہ نفس انسان میں ایک قوت ہوتی ہے جس سے وہ اچھے بُرے میں تمیز اور ہر چیز کی بارکائی و عداوت کر سکتا ہے اور منتخب و صراح سے نقل کیا ہے کہ سلیم کے معنی درست اور سلامتی والے کے ہیں اور عقل سلیم کے معنی وہ عقل کہ کبھی اور اندیشہ ناصواب سے اکثر سلامت رہتی ہو اور اللہ تعالیٰ نے سودہ صائعات میں ابراہیم علیہ السلام کا حال فرمایا۔ اذ ہا و ربہ یقلبہ نیم۔ جب آیا اپنے رب کے پاس ساتھ دل سلامتی پر کے یعنی انکے دل میں ایسی عقل سلیم تھی کہ جس کے سب سے اُس نے اپنے رب کو پہچانا اور شرم سے بچا ۱۲ +

رستہ چلین کہ جس پر دین کے انتظام کا مدار ہو پس اگر ایسا ہے تو نقصان اسکا دین کے سبب
 کاموں میں سرایت کرتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچتا ہے اس سے بقیہ
 معلوم ہو گیا کہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت صحیح و درست ہے اور ایک فرقہ زید یہ ہے
 کہ انکے سب فرقوں میں عدل گنا جاتا ہے وہ کہتے ہیں کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد
 خلافت علی رضی اللہ عنہ کا حق تھا لیکن ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مقرر کرنے میں مسکت تھی
 اس واسطے کہ علی رضی اللہ عنہ کی تلوار پر سے ابھی دشمنوں کا خون نہیں سوکھا تھا اور انکی عداوت
 دونوں میں بیٹھے ہوئی تھی اگر انکو خلیفہ کرتے دین میں ہرج و مرج واقع ہوتا اور اسلام کے کاموں
 کا سرانجام اچھی طرح سے نہ ہوتا پس ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خلیفہ ہونے سے سب شعلہ فساد
 دب گئے اور بنیاد اس مذہب کی علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر ہے اور اس بات پر کہ افضل
 و اکمل کا خلیفہ کرنا واجب ہے اور علمائے سنت کو ان دونوں باتوں میں کلام ہے کہتے ہیں کہ
 واجب نہیں کہ خلیفہ اپنے زمانے والوں میں افضل و اکمل ہو بلکہ ضرور ہے کہ قریش میں سے ہو
 اور حلال و حرام کا عالم ہو اور دین اسلام کی مصلحتوں اور سب امور سے واقف ہو اور پرہیز گاری

غیاث میں منتخب اور صراح سے نقل کیا ہو کہ سرایت سین بے نقاب کی زیر سے ایک چیز کی تاثیر اور اثر کا دوسری چیز
 میں پہنچنا اور کسی چیز سے گزر جانا اور یہاں یہ معنی ہیں کہ جب صحابہ رضی اللہ عنہم پر دین کے سیکھاموں کا مدار تھا اور انہی
 سے قرآن اور حدیث پہنچے ہیں اور انہی کی کوشش سے دین اسلام مشرق سے مغرب تک پہنچا ہے اگر انکو ظالم و غاصب
 قرار دین تو اس عقیدہ فاسد کا گھماؤ فرمایا جو اس اعتقاد کے اٹکے ہر کام میں پھیلے گا اور وہی خیال ہوگا کہ جب
 وہ ایسے تھے تو انہی نے قرآن و حدیث میں بھی کمی و زیادتی کی ہوگی اور جہاد اور ملک گیری میں بھی ٹپے ٹپے غصب و
 ظلم کئے ہونگے اور خود باللہ نہ رہیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسوں کو اپنا دوست بنایا تو آپ کو بھی یہ باتیں پسند
 ہوگی پس قرآن و حدیث اور دیکے سب احکام کا اعتبار رکھنا جائیگا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محصومیت
 میں بھی غفلت آئیگا پس یہ سب اثر اس پر سے اعتقاد کا ہوا جو کہاں تک پہنچا۔ اللہم احفظنا منہا ۱۲ **۱۱** **۱۲** **۱۳** **۱۴** **۱۵** **۱۶** **۱۷** **۱۸** **۱۹** **۲۰** **۲۱** **۲۲** **۲۳** **۲۴** **۲۵** **۲۶** **۲۷** **۲۸** **۲۹** **۳۰** **۳۱** **۳۲** **۳۳** **۳۴** **۳۵** **۳۶** **۳۷** **۳۸** **۳۹** **۴۰** **۴۱** **۴۲** **۴۳** **۴۴** **۴۵** **۴۶** **۴۷** **۴۸** **۴۹** **۵۰** **۵۱** **۵۲** **۵۳** **۵۴** **۵۵** **۵۶** **۵۷** **۵۸** **۵۹** **۶۰** **۶۱** **۶۲** **۶۳** **۶۴** **۶۵** **۶۶** **۶۷** **۶۸** **۶۹** **۷۰** **۷۱** **۷۲** **۷۳** **۷۴** **۷۵** **۷۶** **۷۷** **۷۸** **۷۹** **۸۰** **۸۱** **۸۲** **۸۳** **۸۴** **۸۵** **۸۶** **۸۷** **۸۸** **۸۹** **۹۰** **۹۱** **۹۲** **۹۳** **۹۴** **۹۵** **۹۶** **۹۷** **۹۸** **۹۹** **۱۰۰** **۱۰۱** **۱۰۲** **۱۰۳** **۱۰۴** **۱۰۵** **۱۰۶** **۱۰۷** **۱۰۸** **۱۰۹** **۱۱۰** **۱۱۱** **۱۱۲** **۱۱۳** **۱۱۴** **۱۱۵** **۱۱۶** **۱۱۷** **۱۱۸** **۱۱۹** **۱۲۰** **۱۲۱** **۱۲۲** **۱۲۳** **۱۲۴** **۱۲۵** **۱۲۶** **۱۲۷** **۱۲۸** **۱۲۹** **۱۳۰** **۱۳۱** **۱۳۲** **۱۳۳** **۱۳۴** **۱۳۵** **۱۳۶** **۱۳۷** **۱۳۸** **۱۳۹** **۱۴۰** **۱۴۱** **۱۴۲** **۱۴۳** **۱۴۴** **۱۴۵** **۱۴۶** **۱۴۷** **۱۴۸** **۱۴۹** **۱۵۰** **۱۵۱** **۱۵۲** **۱۵۳** **۱۵۴** **۱۵۵** **۱۵۶** **۱۵۷** **۱۵۸** **۱۵۹** **۱۶۰** **۱۶۱** **۱۶۲** **۱۶۳** **۱۶۴** **۱۶۵** **۱۶۶** **۱۶۷** **۱۶۸** **۱۶۹** **۱۷۰** **۱۷۱** **۱۷۲** **۱۷۳** **۱۷۴** **۱۷۵** **۱۷۶** **۱۷۷** **۱۷۸** **۱۷۹** **۱۸۰** **۱۸۱** **۱۸۲** **۱۸۳** **۱۸۴** **۱۸۵** **۱۸۶** **۱۸۷** **۱۸۸** **۱۸۹** **۱۹۰** **۱۹۱** **۱۹۲** **۱۹۳** **۱۹۴** **۱۹۵** **۱۹۶** **۱۹۷** **۱۹۸** **۱۹۹** **۲۰۰** **۲۰۱** **۲۰۲** **۲۰۳** **۲۰۴** **۲۰۵** **۲۰۶** **۲۰۷** **۲۰۸** **۲۰۹** **۲۱۰** **۲۱۱** **۲۱۲** **۲۱۳** **۲۱۴** **۲۱۵** **۲۱۶** **۲۱۷** **۲۱۸** **۲۱۹** **۲۲۰** **۲۲۱** **۲۲۲** **۲۲۳** **۲۲۴** **۲۲۵** **۲۲۶** **۲۲۷** **۲۲۸** **۲۲۹** **۲۳۰** **۲۳۱** **۲۳۲** **۲۳۳** **۲۳۴** **۲۳۵** **۲۳۶** **۲۳۷** **۲۳۸** **۲۳۹** **۲۴۰** **۲۴۱** **۲۴۲** **۲۴۳** **۲۴۴** **۲۴۵** **۲۴۶** **۲۴۷** **۲۴۸** **۲۴۹** **۲۵۰** **۲۵۱** **۲۵۲** **۲۵۳** **۲۵۴** **۲۵۵** **۲۵۶** **۲۵۷** **۲۵۸** **۲۵۹** **۲۶۰** **۲۶۱** **۲۶۲** **۲۶۳** **۲۶۴** **۲۶۵** **۲۶۶** **۲۶۷** **۲۶۸** **۲۶۹** **۲۷۰** **۲۷۱** **۲۷۲** **۲۷۳** **۲۷۴** **۲۷۵** **۲۷۶** **۲۷۷** **۲۷۸** **۲۷۹** **۲۸۰** **۲۸۱** **۲۸۲** **۲۸۳** **۲۸۴** **۲۸۵** **۲۸۶** **۲۸۷** **۲۸۸** **۲۸۹** **۲۹۰** **۲۹۱** **۲۹۲** **۲۹۳** **۲۹۴** **۲۹۵** **۲۹۶** **۲۹۷** **۲۹۸** **۲۹۹** **۳۰۰** **۳۰۱** **۳۰۲** **۳۰۳** **۳۰۴** **۳۰۵** **۳۰۶** **۳۰۷** **۳۰۸** **۳۰۹** **۳۱۰** **۳۱۱** **۳۱۲** **۳۱۳** **۳۱۴** **۳۱۵** **۳۱۶** **۳۱۷** **۳۱۸** **۳۱۹** **۳۲۰** **۳۲۱** **۳۲۲** **۳۲۳** **۳۲۴** **۳۲۵** **۳۲۶** **۳۲۷** **۳۲۸** **۳۲۹** **۳۳۰** **۳۳۱** **۳۳۲** **۳۳۳** **۳۳۴** **۳۳۵** **۳۳۶** **۳۳۷** **۳۳۸** **۳۳۹** **۳۴۰** **۳۴۱** **۳۴۲** **۳۴۳** **۳۴۴** **۳۴۵** **۳۴۶** **۳۴۷** **۳۴۸** **۳۴۹** **۳۵۰** **۳۵۱** **۳۵۲** **۳۵۳** **۳۵۴** **۳۵۵** **۳۵۶** **۳۵۷** **۳۵۸** **۳۵۹** **۳۶۰** **۳۶۱** **۳۶۲** **۳۶۳** **۳۶۴** **۳۶۵** **۳۶۶** **۳۶۷** **۳۶۸** **۳۶۹** **۳۷۰** **۳۷۱** **۳۷۲** **۳۷۳** **۳۷۴** **۳۷۵** **۳۷۶** **۳۷۷** **۳۷۸** **۳۷۹** **۳۸۰** **۳۸۱** **۳۸۲** **۳۸۳** **۳۸۴** **۳۸۵** **۳۸۶** **۳۸۷** **۳۸۸** **۳۸۹** **۳۹۰** **۳۹۱** **۳۹۲** **۳۹۳** **۳۹۴** **۳۹۵** **۳۹۶** **۳۹۷** **۳۹۸** **۳۹۹** **۴۰۰** **۴۰۱** **۴۰۲** **۴۰۳** **۴۰۴** **۴۰۵** **۴۰۶** **۴۰۷** **۴۰۸** **۴۰۹** **۴۱۰** **۴۱۱** **۴۱۲** **۴۱۳** **۴۱۴** **۴۱۵** **۴۱۶** **۴۱۷** **۴۱۸** **۴۱۹** **۴۲۰** **۴۲۱** **۴۲۲** **۴۲۳** **۴۲۴** **۴۲۵** **۴۲۶** **۴۲۷** **۴۲۸** **۴۲۹** **۴۳۰** **۴۳۱** **۴۳۲** **۴۳۳** **۴۳۴** **۴۳۵** **۴۳۶** **۴۳۷** **۴۳۸** **۴۳۹** **۴۴۰** **۴۴۱** **۴۴۲** **۴۴۳** **۴۴۴** **۴۴۵** **۴۴۶** **۴۴۷** **۴۴۸** **۴۴۹** **۴۵۰** **۴۵۱** **۴۵۲** **۴۵۳** **۴۵۴** **۴۵۵** **۴۵۶** **۴۵۷** **۴۵۸** **۴۵۹** **۴۶۰** **۴۶۱** **۴۶۲** **۴۶۳** **۴۶۴** **۴۶۵** **۴۶۶** **۴۶۷** **۴۶۸** **۴۶۹** **۴۷۰** **۴۷۱** **۴۷۲** **۴۷۳** **۴۷۴** **۴۷۵** **۴۷۶** **۴۷۷** **۴۷۸** **۴۷۹** **۴۸۰** **۴۸۱** **۴۸۲** **۴۸۳** **۴۸۴** **۴۸۵** **۴۸۶** **۴۸۷** **۴۸۸** **۴۸۹** **۴۹۰** **۴۹۱** **۴۹۲** **۴۹۳** **۴۹۴** **۴۹۵** **۴۹۶** **۴۹۷** **۴۹۸** **۴۹۹** **۵۰۰** **۵۰۱** **۵۰۲** **۵۰۳** **۵۰۴** **۵۰۵** **۵۰۶** **۵۰۷** **۵۰۸** **۵۰۹** **۵۱۰** **۵۱۱** **۵۱۲** **۵۱۳** **۵۱۴** **۵۱۵** **۵۱۶** **۵۱۷** **۵۱۸** **۵۱۹** **۵۲۰** **۵۲۱** **۵۲۲** **۵۲۳** **۵۲۴** **۵۲۵** **۵۲۶** **۵۲۷** **۵۲۸** **۵۲۹** **۵۳۰** **۵۳۱** **۵۳۲** **۵۳۳** **۵۳۴** **۵۳۵** **۵۳۶** **۵۳۷** **۵۳۸** **۵۳۹** **۵۴۰** **۵۴۱** **۵۴۲** **۵۴۳** **۵۴۴** **۵۴۵** **۵۴۶** **۵۴۷** **۵۴۸** **۵۴۹** **۵۵۰** **۵۵۱** **۵۵۲** **۵۵۳** **۵۵۴** **۵۵۵** **۵۵۶** **۵۵۷** **۵۵۸** **۵۵۹** **۵۶۰** **۵۶۱** **۵۶۲** **۵۶۳** **۵۶۴** **۵۶۵** **۵۶۶** **۵۶۷** **۵۶۸** **۵۶۹** **۵۷۰** **۵۷۱** **۵۷۲** **۵۷۳** **۵۷۴** **۵۷۵** **۵۷۶** **۵۷۷** **۵۷۸** **۵۷۹** **۵۸۰** **۵۸۱** **۵۸۲** **۵۸۳** **۵۸۴** **۵۸۵** **۵۸۶** **۵۸۷** **۵۸۸** **۵۸۹** **۵۹۰** **۵۹۱** **۵۹۲** **۵۹۳** **۵۹۴** **۵۹۵** **۵۹۶** **۵۹۷** **۵۹۸** **۵۹۹** **۶۰۰** **۶۰۱** **۶۰۲** **۶۰۳** **۶۰۴** **۶۰۵** **۶۰۶** **۶۰۷** **۶۰۸** **۶۰۹** **۶۱۰** **۶۱۱** **۶۱۲** **۶۱۳** **۶۱۴** **۶۱۵** **۶۱۶** **۶۱۷** **۶۱۸** **۶۱۹** **۶۲۰** **۶۲۱** **۶۲۲** **۶۲۳** **۶۲۴** **۶۲۵** **۶۲۶** **۶۲۷** **۶۲۸** **۶۲۹** **۶۳۰** **۶۳۱** **۶۳۲** **۶۳۳** **۶۳۴** **۶۳۵** **۶۳۶** **۶۳۷** **۶۳۸** **۶۳۹** **۶۴۰** **۶۴۱** **۶۴۲** **۶۴۳** **۶۴۴** **۶۴۵** **۶۴۶** **۶۴۷** **۶۴۸** **۶۴۹** **۶۵۰** **۶۵۱** **۶۵۲** **۶۵۳** **۶۵۴** **۶۵۵** **۶۵۶** **۶۵۷** **۶۵۸** **۶۵۹** **۶۶۰** **۶۶۱** **۶۶۲** **۶۶۳** **۶۶۴** **۶۶۵** **۶۶۶** **۶۶۷** **۶۶۸** **۶۶۹** **۶۷۰** **۶۷۱** **۶۷۲** **۶۷۳** **۶۷۴** **۶۷۵** **۶۷۶** **۶۷۷** **۶۷۸** **۶۷۹** **۶۸۰** **۶۸۱** **۶۸۲** **۶۸۳** **۶۸۴** **۶۸۵** **۶۸۶** **۶۸۷** **۶۸۸** **۶۸۹** **۶۹۰** **۶۹۱** **۶۹۲** **۶۹۳** **۶۹۴** **۶۹۵** **۶۹۶** **۶۹۷** **۶۹۸** **۶۹۹** **۷۰۰** **۷۰۱** **۷۰۲** **۷۰۳** **۷۰۴** **۷۰۵** **۷۰۶** **۷۰۷** **۷۰۸** **۷۰۹** **۷۱۰** **۷۱۱** **۷۱۲** **۷۱۳** **۷۱۴** **۷۱۵** **۷۱۶** **۷۱۷** **۷۱۸** **۷۱۹** **۷۲۰** **۷۲۱** **۷۲۲** **۷۲۳** **۷۲۴** **۷۲۵** **۷۲۶** **۷۲۷** **۷۲۸** **۷۲۹** **۷۳۰** **۷۳۱** **۷۳۲** **۷۳۳** **۷۳۴** **۷۳۵** **۷۳۶** **۷۳۷** **۷۳۸** **۷۳۹** **۷۴۰** **۷۴۱** **۷۴۲** **۷۴۳** **۷۴۴** **۷۴۵** **۷۴۶** **۷۴۷** **۷۴۸** **۷۴۹** **۷۵۰** **۷۵۱** **۷۵۲** **۷۵۳** **۷۵۴** **۷۵۵** **۷۵۶** **۷۵۷** **۷۵۸** **۷۵۹** **۷۶۰** **۷۶۱** **۷۶۲** **۷۶۳** **۷۶۴** **۷۶۵** **۷۶۶** **۷۶۷** **۷۶۸** **۷۶۹** **۷۷۰** **۷۷۱** **۷۷۲** **۷۷۳** **۷۷۴** **۷۷۵** **۷۷۶** **۷۷۷** **۷۷۸** **۷۷۹** **۷۸۰** **۷۸۱** **۷۸۲** **۷۸۳** **۷۸۴** **۷۸۵** **۷۸۶** **۷۸۷** **۷۸۸** **۷۸۹** **۷۹۰** **۷۹۱** **۷۹۲** **۷۹۳** **۷۹۴** **۷۹۵** **۷۹۶** **۷۹۷** **۷۹۸** **۷۹۹** **۸۰۰** **۸۰۱** **۸۰۲** **۸۰۳** **۸۰۴** **۸۰۵** **۸۰۶** **۸۰۷** **۸۰۸** **۸۰۹** **۸۱۰** **۸۱۱** **۸۱۲** **۸۱۳** **۸۱۴** **۸۱۵** **۸۱۶** **۸۱۷** **۸۱۸** **۸۱۹** **۸۲۰** **۸۲۱** **۸۲۲** **۸۲۳** **۸۲۴** **۸۲۵** **۸۲۶** **۸۲۷** **۸۲۸** **۸۲۹** **۸۳۰** **۸۳۱** **۸۳۲** **۸۳۳** **۸۳۴** **۸۳۵** **۸۳۶** **۸۳۷** **۸۳۸** **۸۳۹** **۸۴۰** **۸۴۱** **۸۴۲** **۸۴۳** **۸۴۴** **۸۴۵** **۸۴۶** **۸۴۷** **۸۴۸** **۸۴۹** **۸۵۰** **۸۵۱** **۸۵۲** **۸۵۳** **۸۵۴** **۸۵۵** **۸۵۶** **۸۵۷** **۸۵۸** **۸۵۹** **۸۶۰** **۸۶۱** **۸۶۲** **۸۶۳** **۸۶۴** **۸۶۵** **۸۶۶** **۸۶۷** **۸۶۸** **۸۶۹** **۸۷۰** **۸۷۱** **۸۷۲** **۸۷۳** **۸۷۴** **۸۷۵** **۸۷۶** **۸۷۷** **۸۷۸** **۸۷۹** **۸۸۰** **۸۸۱** **۸۸۲** **۸۸۳** **۸۸۴** **۸۸۵** **۸۸۶** **۸۸۷** **۸۸۸** **۸۸۹** **۸۹۰** **۸۹۱** **۸۹۲** **۸۹۳** **۸۹۴** **۸۹۵** **۸۹۶** **۸۹۷** **۸۹۸** **۸۹۹** **۹۰۰** **۹۰۱** **۹۰۲** **۹۰۳** **۹۰۴** **۹۰۵** **۹۰۶** **۹۰۷** **۹۰۸** **۹۰۹** **۹۱۰** **۹۱۱** **۹۱۲** **۹۱۳** **۹۱۴** **۹۱۵** **۹۱۶** **۹۱۷** **۹۱۸** **۹۱۹** **۹۲۰** **۹۲۱** **۹۲۲** **۹۲۳** **۹۲۴** **۹۲۵** **۹۲۶** **۹۲۷** **۹۲۸** **۹۲۹** **۹۳۰** **۹۳۱** **۹۳۲** **۹۳۳** **۹۳۴** **۹۳۵** **۹۳۶** **۹۳۷** **۹۳۸** **۹۳۹** **۹۴۰** **۹۴۱** **۹۴۲** **۹۴۳** **۹۴۴** **۹۴۵** **۹۴۶** **۹۴۷** **۹۴۸** **۹۴۹** **۹۵۰** **۹۵۱** **۹۵۲** **۹۵۳** **۹۵۴** **۹۵۵** **۹۵۶** **۹۵۷** **۹۵۸** **۹۵۹** **۹۶۰** **۹۶۱** **۹۶۲** **۹۶۳** **۹۶۴** **۹۶۵** **۹۶۶** **۹۶۷** **۹۶۸** **۹۶۹** **۹۷۰** **۹۷۱** **۹۷۲** **۹۷۳** **۹۷۴** **۹۷۵** **۹۷۶** **۹۷۷** **۹۷۸** **۹۷۹** **۹۸۰</**

م اور زور رکھ
فیصلہ کا نام ہے
کہ ایسا نہیں دراصل
واجب و مستحب کا
تقریباً

وعدالت و شہادت و کفایت امامت کے لائق اور خلافت کے مستحق ہونے کو کافی ہیں اور
یہ سب صفتیں ابو بکر رضی اللہ عنہ میں موجود تھیں چنانچہ روایت و آثار کی نقل سے قطعی
ثابت ہو چکا ہے اور بعض علماء ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کو نص سے ثابت کرتے
ہیں اور کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکی خلافت پر تشریف کی ہے لیکن اہل
تحقیق کا یہ مذہب ہے کہ ابو بکر صدیق اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما دونوں میں سے کسی کی
خلافت کے لئے نص قطعی وارد نہیں ہوئی ہے اگرچہ سنی اور شیعہ دونوں فریق اپنے اپنے
مذہب کے موافق نصوص لائے ہیں اور اپنے اپنے مخالفین کی نصوص کے انہوں نے جواب دیئے
ہیں کیسے کہ اگر علی رضی اللہ عنہ کی خلافت پر نص موجود ہوتی تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر
اجماع نہوتا اور وہ اُس نص کے بیان کرنے سے اور حق کے ظاہر کرنے سے کیون سکوت کرتے
اور خلافت کی طلب کیوں ترک کرتے۔ اور جو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر نص ہوتی
تو مہاجرین اور انصار میں کیوں گفتگو ہوتی کہ مٹا امیر و منکھامیر اور اسوقت رد و بدل
کی کیا حاجت تھی جیسا کہ نصب خلافت کے قصے میں کتابوں میں مذکور ہے اور اگر کہیں کہ شاید
یہ گفتگو حجت کے تحقیق کرنے اور نص کے دریافت کرنے میں ہو کہ وہ بعض اصحاب پر پوشیدہ ہوا اور
سب اسکو جانتے ہوں اسکا یہ جواب ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مرتضیٰ اور اصحاب رضی اللہ عنہم
سے کہا کہ تم مختار ہو جسکے ہاتھ پر کہو سب بیعت کریں پس جو امر نص سے واجب ہو اُس میں

صلہ عدالت کے۔ نیز اور اگر سے میں اور فیاضین ہے کہ شہادت شہین نقطہ دار کی زیرے بزرگی و توانائی و شادمانی
و حقیقت و دلیری ہے اور اسی میں منتخب سے نقل کیا ہے اگر ثابت کاف کی زیرے میں اور کافی ہونا اور فائدہ پہونانا اور چوتھا
حرف ہمزہ ہو تو قوم میں ایک دوسرے کی مانند ہونا۔ نص کے معنی اور پرگزے ۱۲ منتخب میں ہے کہ تفسیر
دو صوابی نقطہ سے ظاہر کرتا اور یہاں نص سے لیا ہے یعنی ظاہر سند لانی ۱۲ انصار رضی اللہ عنہم نے مہاجرین
رضی اللہ عنہم سے کہا کہ ہم میں سے ایک امیر ہو اور تم میں سے ایک امیر ہو یہ دونوں مکر خلافت کا کام ہر انجام کرینگے۔
پس انصار کا یہ قول نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام سے رد کیا گیا کہ اپنے فرمایا ہے کہ قریش کے سوا کوئی خلیفہ نہیں ہو سکتا
اور اس باب میں بہت حدیثیں آئی ہیں ایک حدیث اُن میں کی اور گزری اور ایک یہ ہے مشافہہ میں تبریزی سے نقل کی
ہے کہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ الملک فی قریش و انقصا فی انصاف
والادان فی الحبشة والامانہ فی اللاد۔ خلافت اور بادشاہی قریش میں ہے اور تقنا انصار میں اور اذان حبشی کی
قوم اور امین کرنا لاد کی قوم میں مراد ہے کہ یہ منصب انکو دینے چاہئیں اور اپنے دینی حیات میں ایسا ہی کیا کہ انصار
میں سے معاذ رضی اللہ عنہ کو مین کا مین کر کے بھیجا اور بلال رضی اللہ عنہ ایک موزنون کے سردار تھے اور وہ حبشی تھے

ایسی تو واضح اور تخیر کی کیا گنجائش تھی چنانچہ نقل کیا گیا ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عمر فاروق و ابو عبیدہ ابن جراح کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُنکو امین امت فرمایا ہے رضی اللہ عنہما کا ہاتھ پکڑا اور انصار سے کہا کہ امت قریش کا حق ہے اور سوائے قریش کے اور کسی کو امت کا دعویٰ نہیں پہنچتا پس تم ان دونوں شخصوں میں سے جسے چاہو قبول کرو پس اگر اس بات پر نص ہوتی تو وہ ایسا کیون کرتے حق یہی ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتہاد و اجماع سے مقرر ہوئی ہے اور اجماع کے لئے سند چاہیے اور نص قطعی غیر قطعی بھی اجماع کرنے کے لئے سند کو کافی ہے چنانچہ علم اصول فقہ میں مقرر ہے اور دونوں طرف کی دلیلیں اور گفتگو بڑی کتابوں میں مذکور ہیں اور اس رسالے کی دضع سے خارج ہیں اسی واسطے اُنکو یہاں ترک کیا اور کتابوں پر موقوف رکھا۔ واللہ الموفق جب ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت اجماع سے ثابت ہوئی اور اُنکے حکم کی طاعت سب مسلمانوں پر واجب ہوئی اور انہوں نے اپنی رحلت کے وقت عمر رضی اللہ عنہ کو خلافت سونپی اور اُنکو خلیفہ کیا اور عہد نامہ اُنکے نام لکھ دیا اور امین سب اُنکی اطاعت کا حکم اور متابعت کا امر کیا اور تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے اُنکے ہاتھ پر بیعت کی اور علی رضی اللہ عنہ نے بھی بیعت کی اور کہا یا اینا بنیہ ۱۵ کان عمر پس خلافت عمر رضی اللہ عنہ کی بھی اجماع سے

غیاث میں ہے تو اضع ضد نقطہ وار کے پیش سے عاجزی و فروتنی اور تخیر کے معنی اچھائی و بہتری ٹھہر دھنی ۱۲ جو یقینی ہو ۱۲ یہ وہ علم ہے جس پر علم نقد کی بنا ہے ۱۲ بیعت کی ہونے اُن شخص کے ہاتھ پر جبکہ امین نام ہے یعنی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جس شخص کا نام اس عہد نامے میں لکھ دیا ہے یعنی اُنسی کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور اگر جس شخص کا نام لکھا ہو یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام لکھا ہے تو اُنکے ہاتھ پر بیعت کر لی اور اگر کسی کا لکھا ہے تو اُنسی کے ہاتھ پر کر لی۔ غرض ہم صدیق رضی اللہ عنہ کی تخیر کا خلاف نہیں کرنے کے جو کچھ انہوں نے امین لکھ دیا ہے وہی منظور ہے جب دیکھا تو اُس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام تھا ۱۲۔ اس عبارت سے ثابت ہے کہ علی رضی اللہ عنہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بڑی ہی متابعت کرتے تھے اور اُنکے حکم کے نہایت مطیع تھے کہ جو اُنکا حکم ہوتا تھا یہ ناخبر اور تفتیش اُسکو مانتے تھے۔ اور فرما بجالاتے تھے اور یہ نتیجہ اُسی اعتقاد کا ہے کہ جو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بزرگی کا علی رضی اللہ عنہ کے دل میں راسخ تھا جس سبب سے اُنکی اطاعت کرتے تھے وہ سب یہ بھی اسی میں سے نکلتا ہے کہ سوائے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی علی رضی اللہ عنہ کو کمال محبت تھی اور اُنکے ساتھ حسن ظن کامل تھا کہ کسی کی متابعت کو اپنے اوپر جار نہ سمجھتے تھے جو فرمایا کہ کوئی ہوا اُنسی کے ہاتھ پر بیعت کی تیسرا یہ امر بھی ظاہر ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ کے مرتبے کو سب سے بڑا بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ کے جانتے تھے اور جانتے تھے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نزدیک

میں بھی عمر رضی اللہ عنہ کے مرتبے کو سب سے بڑا سمجھتے تھے اور اُنکی متابعت کو اپنے اوپر جار نہ سمجھتے تھے جو فرمایا کہ کوئی ہوا اُنسی کے ہاتھ پر بیعت کی تیسرا یہ امر بھی ظاہر ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ کے مرتبے کو سب سے بڑا بعد ابو بکر رضی اللہ عنہ کے جانتے تھے اور جانتے تھے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نزدیک

یعنی سب اصحاب سے افضل ابو بکر صدیق ہیں انکے بعد عمر فاروق انکے بعد عثمان ذی النورین انکے بعد علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم اور انصافیت سے ثواب کی زیادتی مراد ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور علمائے اس مسئلے میں یوں لکھا ہے کہ جب ہم کہیں کہ فلانا اپنے غیر سے افضل ہے تو اس سے اس فلانے کی زیادتی درحجۃ اپنے غیر پر لازم آتا ہے یہ زیادتی تمام صفات میں جدا جدا ہو جیسے ہر ہر صفت میں یہ افضل اپنے غیر سے زائد و کامل ہو یا مجموعہ صفات و فضائل میں جیسے اس افضل کی صفات کا مجموعہ اپنے غیر کی صفات کے مجموعے سے زیادہ ہو اس صورت میں ممکن ہے کہ اس فضل میں بعضی کمال کی صفت نہ ہو جو اسکے غیر میں نہ ہو اور یہ بھی ممکن ہے وہ درحجۃ و زیادتی کسی خاص صفت یا وجہ کے سبب سے ہو اور اس مسئلے میں یہی وجہ خاص اختلاف کا باعث ہے کس لئے کہ عرف عام میں علم کی زیادتی اور نسب کی بزرگی اور ملکات نفسانیہ کی قوت جیسے شجاعت سخاوت شہامت وغیرہ کو فضیلت کہتے ہیں اور ثواب عند اللہ ان صفات کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ ثواب کی کثرت کے اسباب وہ فضائل ہیں کہ انکے منافع اور نتیجے دین اسلام کو پہنچیں اور مفید ہوں جیسے ایمان لانے میں سبقت اور دین کی نصرت اور اسلام کی تقویت اور مسلمانوں کی امداد اور نیکیوں کی کثرت اور خلقت کو ہدایت کرنی اور کفار سے دور رہنا اور ان پر سختی کرنی اور مانند انکے اور یہ صفتیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ذات میں بہت تھیں کتب سیر سے معلوم ہوا کہ آپ جب سے ایمان لائے میں اسلام کی دعوت اور دین کی نصرت ہمیشہ آپکا

۱۰۷ بقیہ صفحہ ۱۰۶) کل اتسی فرقہ ہوا اس بیان سے کھل گیا کہ نتائج اصحاب اور مرتضیٰ رضی اللہ عنہم میں واقع ہوا وہ خلافت کے مقصد میں نہ تھا ۱۲ غیاث میں ہے افردنی و علیہ و فقیہ دہتری ۱۲ غیاث میں ہے کہ ملکات میم اور لام کی زیر سے ملکہ کی جمع ہے اور ملکہ ایک قوت کا نام ہے جس سے ہر چیز طبیعت میں حاصل ہوتی ہے ۱۲ جیسا کہ سورہ فتح میں اصحاب رضی اللہ عنہم کی صفت فرمائی۔ ارشد علیہ السلام رحا و میمہم۔ زور آور ہیں کفار پر اور نرم دل ہیں آپس میں ۱۲

۱۰ غیاث میں ہے کہ سیر سین بے نقط کی زیر اور دیے نیچے کرد و نقطے والی کی زیر سے جمع سیو کی ہے اسکے معنی خصلتیں اور اچھی عادتیں ہیں اور علم تواریخ کے معنی میں بھی مشعل ہے کہ اس میں بیون کی سیرتیں اور حالات بیان ہوتے ہیں ۷

پیشہ رہا ہے۔ عثمان و طلحہ و زبیر و سعد ابن ابی وقاص و عبد الرحمن ابن عوف و عثمان
ابن مطعون رضی اللہ عنہم کہ بڑے صحابیوں میں سے ہیں اور مہاجرین کے سردار ہیں آپ
ہی کے ہاتھ پر ایمان لائے ہیں اور آپ ہمیشہ دین کی ترقی اور کفار کے جھگڑے دفع کرنے میں
مصروف رہے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات میں بھی اور آپ کی وفات کے بعد
بھی اور صحیح بخاری میں روایت ہے کہ صدیق رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی پیغمبری کی ابتداء میں کہ کبھی اس وقت شعاگردین کے ظاہر کرنے کی مجال نہ تھی اپنے دروازے
پر مسجد بنائی تھی اور اس میں آپ نماز و قرآن پڑھتے تھے اور لوگوں کے اور جوان اور عورتیں
قریش کے وہاں اکٹھے ہوتے تھے اور قرآن سننے تھے جب یہ مطلب لکھ چکے تو اب اسکی تقریر
شریح کرتے ہیں اور اس باب میں جو علماء کے اقوال آئے ہیں انکو نقل کرتے ہیں جہوہ اہل
سنت و جماعت کا مذہب تو اسی ترتب کے موافق ہے کہ بیان کی گئی اور امام مالک اور
بعض متقدمین اہل سنت سے عثمان اور علی رضی اللہ عنہما میں توقف روایت کیا گیا ہے
امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ تمام امت میں کون افضل ہے بعد پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کہا ابو بکر پھر عمر رضی اللہ عنہما پھر کہا گیا کہ علی و عثمان رضی اللہ عنہما کے باب
میں کیا کہتے ہو کہا میں نے دین کے پیشواؤں سے بہت پوچھا ایسا کوئی نہ ملا کہ ایک دوسرے
پر تفضیل دیتا ہو اور امام الحرمین کا مذہب بھی ان دونوں کے باب میں توقف ہے اور ابو بکر
بن حزمہ سے عثمان ذی النورین پر علی مرتضیٰ کی تفضیل نقل کی گئی ہے اور جو اہل اصول میں
کہا ہے کہ اہل کوفہ سے بھی علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کی تفضیل عثمان رضی اللہ عنہ پر منقول ہے

میں یہ منی چوتھے
کہ بعض اہل سنت
سے علی اور عثمان
رضی اللہ عنہما میں
تفضیل میں توقف
بین نقل کیا گیا
میں وہ علی
میں وہ علی
رضی اللہ عنہما
عثمان رضی اللہ عنہ
پہر عثمان رضی اللہ عنہ
اور عثمان رضی اللہ عنہ
عند کو علی رضی اللہ عنہ
برخاستہ ہیں
کوئی نہ تھا نہیں
دیکھتے ہیں
میں کہنے ہیں
نہ اور کوفہ میں
میں نہ اور کوفہ

۱۵ دین کے نشان اور علامتیں غیاث میں ہے کہ عبادتیں اور زبانیاں اور یہ جمع ہے شہرہ کی اور شہرہ کے
معنی منتخب ہیں کہ قربانی حج کی اور وہ نشان جو قربانی پر کر دیتے ہیں ۱۲ عثمان میں تقریر کے منتخب سے
نقل کیے ہیں کہ بات کہنی اور کچھ چیز مقرر کرنی اور کسی سے اقرار کرانا ۱۲ اور یہاں یہ منی ہیں کہ خلفائے اربعہ
کے باب میں دو امر اعتقاد کرنے چاہئیں ایک یہ کہ خلافت چاروں خلفاء کی افضلیت انکی خلافت کی ترتیب کے بموجب
ہے پس یہ دونوں امر دو مقام میں بیان کیے ہیں اور پہلے مقام کا بیان اور تقریر تحریر ہو چکی اور دوسرے مقام
کا بیان تقریر ہو یا براسکی تقریر باقی ہے یعنی وہ باتیں جو اس باب میں اہل سنت و جماعت کے علمائے بیان کی نہیں
ہو انکو بھی اس مقام پر درج کر دیتے ہیں واسطہ علم ۱۲ عثمان کے منتخب میں کھڑے ہوئے
کے کچھ ہیں اور دیر کرنے اور امید رکھنے اور اہل نقد کی اصطلاح میں جس مسئلے میں ایسا اختلاف ہو کہ اس کے
دونوں طرفوں میں سے کسی ایک طرف پر بھی حکم نہ لگا سکیں تو اس حکم کے نہ دینے کو توقف کہتے ہیں پس یہاں ۱۲

تو عثمان و علی رضی اللہ عنہما کی تفضیل و تقدیم میں ہے۔ حاصل یہ کہ اہل سنت کے مشایخ
اسپر ہیں کہ تمام صحابہ پر ابو بکر و عمر کو تقدیم ہے رضی اللہ عنہم اور ان میں بھی ترقیب ہے
اور اس میں اختلاف نہیں ہے لیکن بعض فقہاء و محدثین نے چنانچہ قصیدہ ابالیہ کی شرح
میں نقل کیا ہے کہ چاروں خلفاء کی بزرگی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولاد کے
بعد ہے اور ابن عبد البر نے کہ حدیث کے مشہور علماء میں سے ہے استیعاب میں بیان کیا
ہے کہ پہلوں نے اختلاف کیا ہے ابو بکر اور علی رضی اللہ عنہما کی تفضیل میں اور سلمان و
ابو ذر و مقداد و حباب و جابر و ابوسعید خدری و زید ابن ارقم رضی اللہ عنہم سے روایت
ہے کہ علی رضی اللہ عنہ سب سے اول ایمان لائے ہیں لیکن ابوطالب کے خوف سے انہوں
نے چھپایا اور کہا گیا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ جماعت علی رضی اللہ عنہ کو سب صحابہ
رضی اللہ عنہم پر تفضیل دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ابن البر کا کلام مقبول ہے پر معتبر نہیں
ہے اس واسطے کہ روایت شاذ و مخالف قول جمہور کے معتبر نہیں ہوتی اور جمہور ائمہ میں نے
اسباب میں اجماع نقل کیا ہے اور اسی کی مانند علی مرقضی رضی اللہ عنہ کی تفضیل میں
اور روایتیں بھی آئی ہیں جیسا کہ خطابی نے بعض مشایخ رضی اللہ عنہم سے نقل کیا ہے
کہ ابو بکر خیر من علی و علی افضل من ابی بکر اور امام تاج الدین سبکی نے کہ شافعیہ کے بڑے
علماء میں سے ہیں طبقات کبریٰ میں بعض متاخرین سے نقل کیا ہے کہ وہ حسنین رضی اللہ عنہما
کو تفضیل دیتے ہیں اس لئے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹکڑے کے ٹکڑے ہیں اور شیخ جلال الدین
سیوطی نے کتاب خصایص میں امام علم الدین عراقی سے نقل کیا ہے کہ ناظمہ رضی اللہ عنہا
اور ان کے بھائی ابراہیم چاروں خلفاء سے باتفاق افضل ہیں اور مالک رحمہم اللہ سے
روایت ہے ما فضل علی بضغۃ من النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احلیہ سب روایتیں بھی
اصل مقصود کو کچھ ضرر نہیں پہنچاتیں اور ہمارے مدعا کی منافی نہیں ہیں جیسا کہ اوپر لکھ
چکے کہ یہ ایک خاص وجہ کی افضلیت ہے اور وہ فضیلت اور وجہ سے ہے اور یہ اس کی مختص
نہیں ہے اور یہ فضائل ذات جو نقل کئے گئے ہیں کثرت ثواب اور اہل اسلام کا نفع
ان سے نہیں ہے بلکہ شرف نسب اور جو ہر ذات ہے اور بیشک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم

ابو بکر
خیر من علی
اور علی
افضل من ابی بکر
رضی اللہ عنہما
نہیں ہے
افضل من علی
علیہ السلام
اور ابی بکر
علیہ السلام
سے کوئی

کی اولاد آپ کی ذات مبارک کے ٹکڑے اور آپ کے جگر پارے ہیں اور جو شرف و شان ان میں
 ہے شیخین میں نہیں ہے یہاں کس کو انکار کی مجال ہے لیکن باوجود انکی اس بزرگی کے
 شیخین کا ثواب بہت ہے اور نفع انکا اسلام اور اہل اسلام کو عظیم اور بہت بڑا ہے اور خطابی
 نے جو اپنے بعض مشایخ سے نقل کیا ہے ابو یوسف وغیرہ من علیٰ افضل ابی ہریرہ اس سے
 معلوم نہیں ہوتا کہ اسکا کیا مقصود ہے اور خیریت و فضیلت سے کیا مراد ہے اگر خیریت سے
 مراد اور چیز ہے اور افضلیت سے اور تو کچھ خلاف ہے نہ محل نزاع اور جو خیریت سے مراد کثرت
 ثواب ہے اور افضلیت سے مراد شرف ذات و کرامت نسب وغیرہ ہے تو بھی مقصود کے
 مخالف نہیں ہے اور جو کچھ اور عرض ہے تو جبتک بیان نہ کرے کیا معلوم کہ حقیقت حال کیا
 ہے واسطہ علم - اب یہ بات باقی رہی کہ ترتیب فضیلت کا مسئلہ یقینی ہے کہ بڑا ہاں قاطع
 اسپر گزری ہے جیسی کہ ترتیب خلافت پر گزری یا طنی ہے کہ دلیل اسکی نشان اور قرینہ میں
 جیسے اولویت معلوم ہوتی ہے بعض کہتے ہیں کہ قطعی ہے اور اکثر محققوں کے نزدیک مختار
 یہی ہے کہ طنی ہے امام الحرمین نے ارشاد میں بعد علی الترتیب ثابت کرنے خلافت کے یہ
 سوال لکھا ہے کہ بعض صحابہ کو بعضوں پر تفضیل دیتے ہیں یا مسئلہ تفضیل سے اعراض
 و سکوت کرتے ہیں پھر اسکا جواب لکھا ہے کہ تفضیل کے مسئلہ کی بنا اسپر ہے کہ امامت
 مفضول کی باوجود فاضل کے جائز نہیں ہے اور اہل سنت و جماعت کے پہلے اسپر ہیں
 کہ امام افضل چاہئے اگر افضل کے مقرر کرنے میں کچھ مرج و مرج واقع ہوتا ہو یا کوئی فتنہ و
 فساد برپا ہوتا ہو تو مفضول کو امام مقرر کریں اگر امامت کے لائق ہو اور امامت کی شرطین
 رکھتا ہو اور شرطین یہ ہیں قریشی ہو حرام و حلال کا علم رکھتا ہو دین اسلام کے کاموں
 کی مصلحتیں جانتا ہو عادل و پرہیزگار ہو - پھر کہا ہے کہ میرے نزدیک یہ مسئلہ قطعی
 نہیں ہے کہ افضل کا مقرر کرنا اولیٰ ہے اور اس امامت کبریٰ کے سوا جس میں ہم کلام
 کر رہے ہیں نماز کی امامت کے باب میں کہ اسکو امامت صغریٰ کہتے ہیں خبر اہل حدیث ہوئی
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یوکم اقراکم یعنی نماز میں وہ امام ہووے کہ نماز
 سے قرآن اچھا پڑھتا ہو اور علم فقہ حاضرین سے زیادہ جانتا ہو اور اس سے بھی حکم

امام کا
 تہجد اور نماز
 نماز کا نام ہے
 امام الحرمین
 تفضیل میں
 ہے چاہے
 عین
 میں چاہے
 اسکی معنی اور
 زیادتی و
 جہت میں
 و ترتیب فضیلت
 کے کسی جواب
 بنا اور فاضل
 اس کا عمل
 صیغہ ہے یعنی
 غالب ہو جاتا
 فضیلت و بزرگی
 میں اور مفضول
 امام مفضول کا
 کا صیغہ یعنی
 غالب کیا گیا اور
 غلبہ کی فضیلت
 کسی کو فضیلت
 و بزرگی دیتی ہے
 صیغہ
 امامت کی شرطین
 اس میں سے
 میں سے
 کیا ہے کہ

ظاہر اور باطن دونوں میں ہے یا نری ظاہر میں اور یہاں دونوں قول ہیں انتہی اور قاضی حضرت نے موافق میں اول علی رضی اللہ عنہ کے وہ سب فضائل بیان کیے ہیں جن سے شیعہ آپ کی افضلیت پر استدلال کرتے ہیں بعد اسکے اُن سبکی جواب دیا ہے اور افضلیت کو کثرت ثواب پر حمل کیا ہے جانتا چاہئے کہ یہ مسئلہ افضلیت کا ایسا ہے کہ جزم اور یقین کی تو اس میں امید ہی نہ رکھنی چاہئے اور عقل ایسی افضلیت کو کہ اسکے معنی کثرت ثواب میں نہیں دریافت کر سکتی پس سوائے نقل کے اُسکی سند نہیں ہو سکتی اور یہ مسئلہ حمل کے متعلق بھی نہیں ہے کہ نراطن عمل کر لے کو کافی ہووے بلکہ علم اور اعتقاد کے متعلق ہے کہ اس میں جزم و یقین دیکار ہے اور مخصوص جو طرفین سے مذکور ہوئی ہیں وہ آپس میں متعارض ہیں و لاکت قطعی اُن سے نہیں نکلتی غایت یہ کہ وہ ثواب کے اسباب کی کثرت پر دلالت کرتی ہیں اور ثواب کے سببوں کی زیادتی ثواب کی کثرت کا باعث قطعاً نہیں ہو سکتی اسلئے کہ اگر اور ثواب اللہ تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے نہ کسی سبب پر اگر وہ چاہے نافرمان بردار کو زیادہ ثواب دے اور فرمان بردار کو اُس سے قصور ا دے جیسا کہ اوپر عقائد میں گزر چکا ہے اور دامت اگرچہ دلیل قطعی سے ثابت ہے لیکن اُس سے افضلیت کا قطعی ہونا لازم نہیں آتا مگر ظن غالب کے طور پر کس واسطے کہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک

بعضی کہتے ہیں یہ تفضیل ظاہر و باطن دونوں میں ہے اور بعضے کہتے ہیں نری ظاہر میں ہے ۱۲۷ عیاف ہیں کہ جزم جیم کی زیر سے وہ جزم ہے کہ شکا کرنے والا اٹانہ پھرے اور یقین کو بھی کہتے ہیں اور یقین کے معنی ہیں بلکہ شبہ اور شک کے معنی میں بھی آتا ہے اس واسطے کہ اسکے آنے میں شبہ نہیں ہے اور یقین کے تین مرتبے ہیں پہلا علم یقین دوسرا عین یقین تیسرا حق یقین - علم یقین کسی چیز کا جانتا ہے ثقہ لوگوں کے کلام سے کہ تو اتر کے درجے کو پہونچا ہو اور اُس میں شک و شبہ کو ذرہ بھی گنجائش نہ رہتی ہو اور عین یقین یہ ہے کہ کسی چیز کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو جس سے اُسکی بامیت کا یقین حاصل ہو گیا ہو - اور حق یقین یہ ہے کہ کیفیت اور بابت کسی چیز کی جیسی کہ چاہئے - دریافت کی ہو اور یہ قسم یقین کی سب قسموں میں سے اعلیٰ درجے کی ہے ۱۲۸ کسی حدیث میں کسی کا اجر زیادہ فرمایا کسی حدیث میں کیا کہ مرتبہ بڑا فرمایا - زہر سے مشکوٰۃ میں نقل کی ہے اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا - ہل تکون لاحد من ائمتنا عمنہما قال نعم قلت فامن حسنات ابی بکر قال انما جیس حسنات عی الحسنۃ و اھدۃ من حسنات ابی بکر - کیا میں کسی کی نیکیاں آسان کے ستاروں کے برابر اپنے فرمایا عمر کی نیکیاں میں کہا میں نے پھر ابو بکر کی کتنی نیکیاں میں کہنے فرمایا تمام نیکیاں عمر کی ابو بکر کی ایک نیکی کی برابر ہیں اس حدیث سے دونوں کی نیکیوں کی کثرت اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نیکیوں کی زیادتی پھر رضی اللہ عنہ کی نیکیوں سے معلوم ہوئی اور مشکوٰۃ میں ترمذی سے نقل کی ہے - طلحہ ابن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا

حدیث زیادہ
سبکی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
واقف
فما ائمتنا
برہن کا ایک برہن
ہے اور یہ برہن
عقائد سے راہی
نہ کیا ہے اس
زمانہ سے
جنت کی واقف
ملا ہے مشکوٰۃ
میں ترمذی سے
حدیث عبد اللہ
ابن عباس رضی اللہ عنہما
تخل کیا ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
رسلہ علی خلق
عندک فرمایا -
انت اخی الدین
والآخرہ - ترمذی
جائی ہے دنیا اور
آخرت میں دونوں
میں ہیں ان
دونوں کے رتبہ
عالی برکات کی
ہیں لیکن سببوں
میں بزرگی سے معلوم
ہو کہ ان کے رتبہ
میں بزرگی ہے
انصاف کا یہ بھی
حق ہے

فضیلت ایک میں ہے دوسرا بھی اُس میں شریک ہے اور جو اُس میں شریک نہیں ہے تو اُس کے لئے اور فضیلت خاص ہے جس میں یہ شریک نہیں ہے پس یہ فضیلت اُس کے مقابلہ میں آپڑی اور فضیلتوں کی اکثریت پر بھی ترجیح نہیں دے سکتے اس واسطے کہ بعض ایک فضیلت شرف اور نفاست کی زیادتی کے سبب سے دوسری فضیلتوں پر راجح ہو سکتی ہے جیسا کہ ایک پر قیمت میں لاکھ درہم سے بھی زیادہ ہو سکتا ہے پس ممکن ہے کہ بعض ایک فضیلت والے کو اللہ تعالیٰ کے ہاں اتنا بڑا ثواب ملے کہ اور بہت سے فضائل والوں کو نہ ملے پس افضلیت کے معنی کثرت ثواب لئے جاویں تو اس پر بھی قطعی یقین نہیں ہو سکتا یہ مواقف اور اس کی شرح کا ترجمہ ہے اور مولانا سعد الدین نقضانی نے عقاید نسفی کی شرح میں یوں کہا ہے کہ میں نے علمائے سلف کو اسی پر پایا اور یہ ظاہر ہے کہ اگر ان کے پاس دلیل ہوتی تو ہکو حکم نہ کرتے اور میں نے دلیلین دونوں طرفوں کی متعارض پائی ہیں اور یہ مسئلہ اعمال کے متعلق بھی نہیں ہے کہ اس میں توقف کرنا کسی واجب کمال ہو انتہے اور محقق دوالی نے بھی عقائد مختصریہ کی شرح میں ایسا ہی کہا ہے اور ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ میں کہ شیعوں کا رد نہایت سختی سے کیا ہے اور تشدد و تعصب مذہب کی داد دی ہے یوں کہا ہے کہ شیخ ابو الحسن اشعری اس پر ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تفصیل سارے صحابہ رضی اللہ عنہم پر قطعی ہے اور ابو بکر با قلالی نے کہا ہے کہ طنی ہے اور

(بقیہ صفحہ ۱۱۴) محتاجین یعنی فلاں مکان میں اور ابو بکر اور عمر اور کیا میں نے اور ابو بکر اور عمر نے یعنی خانہ امر اور عبادت یا رسوم عبادت میں سے اور چلا میں اور ابو بکر اور عمر یعنی فلاں مکان کی طرف اور داخل ہوا میں اور ابو بکر اور عمر یعنی مسجد وغیرہ میں اور نکلا میں اور ابو بکر اور عمر یعنی گھر وغیرہ میں سے کہا ابن عباس رضی اللہ عنہما میں بھی بہت حدیثیں ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے احمد بن حنبلہ کی مشکوٰۃ کی شرح میں ابن عباس کے برایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما یہ حدیث مروی نقل کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: لکل نبی خلیل فی امتہ وان خلیلی عثمان ابن عفان ہونے کا ایک دوست ہوتا ہے اُس کی امت میں اور یہ شہید میرا دوست عثمان رضی اللہ عنہ ہے عثمان کا بیٹا اور ایک حدیث اور گروی۔ لکل نبی رفیق و رفیق عثمان سی فی الجنۃ اور اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے بعد عثمان دُعا النورین کو سب صحابہ فضیلت ہے بخاری میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یصل بالی کر احد ثم یرحم عثمان ثم یرحم اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا تفاضل بینہم۔ ابن عمر نے کہا اے ہم یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں نہ برابر کرتے تھے ابلی بکر کے ساتھ

ایک حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لکل نبی خلیل و رفیق و رفیق عثمان سی فی الجنۃ اور اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے بعد عثمان دُعا النورین کو سب صحابہ فضیلت ہے بخاری میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یصل بالی کر احد ثم یرحم عثمان ثم یرحم اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا تفاضل بینہم۔ ابن عمر نے کہا اے ہم یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانے میں نہ برابر کرتے تھے ابلی بکر کے ساتھ

اس مسئلہ میں محکوم ہے نہ یہ کہ بعد اجماع کے حکم کو عارض ہوئی ہے اور اس سے فقط یہی مستند ہو سکتا ہے کہ جب خلافت اس ترتیب سے قطعی ثابت ہو چکی تو اس سے ظاہر ہوا کہ افضلیت بھی اسی طرح ہوگی لیکن ترتیب خلافت سے افضلیت کی ترتیب کا قطعی اور یقینی ہونا لازم نہیں آتا۔ نہیں دیکھتے ہو کہ عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت کے احق ہونے پر اہل سنت و جماعت اجماع رکھتے ہیں اور انکی افضلیت میں اختلاف۔ پس معلوم ہوا کہ خلافت کی قطعیت سے افضلیت کی قطعیت لازم نہیں آتی اور افضلیت کی غنیت سے خلافت کی غنیت بھی لازم نہیں ہوتی اور فضل کی حقیقت وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور بہرہ بزرگ می یا خبر کی اطلاع ممکن نہیں ہے اور ان سب کی مع وثنا میں حدیثین وارد ہوئی ہیں اور وہ آپس میں متعارض ہیں پس جن لوگوں نے وحی اُترنے کا زمانہ پایا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا اور قرینوں اور نشانوں سے دریافت کیا ہے وہ اس حال کے خوب دانا تھے پچھلون کی نظر صرف دلیل و مفہوم کلام پر پڑتی ہے اور کلام متعارض ہے پس انکی دلیل بجز پہلون کی تقلید اور اتباع کے اور انکے ساتھ حسن ظن کے اور کیا ہے لیکن ان احادیث اور اخبار پر کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے فضائل و کمالات میں وارد ہوئی ہیں

ان حکام الیہ خبر کو کہتے ہیں جیسے زید قائم میں نبیوں کے نزدیک زید مبتدا ہے اور قائم اُنکی خبر ہے اسی طرح اہل شیعہ کی اصطلاح میں زید محکوم علیہ اور قائم محکوم بہ ہے ۱۲ **کے** ترمذی میں جیسے عیسیٰ کے بیٹے سے روایت ہے کہ میں اپنی بچی کا ساتھ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان سے میں نے پوچھا کہ۔ ای انسان احب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قائم قائمہ ثقیل من الرجال قالت زوجہا۔ کو نہ آدمی بہت پیارا ہے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کہا انہوں نے قائمہ رضی اللہ عنہا۔ پس کہا گیا کہ مردوں میں سے کونسا بہت پیارا ہے کہا انہوں نے کہ خاندان کا یعنی علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ اور صفحہ ۱۰۸ کے حاشیہ پر حدیث گوری ہے کہ عمرو غاص کے بیٹے نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ سب سے پیارا آپ کے نزدیک کون ہے کہا عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ہمارے میں کون کہا اسکا باپ یعنی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ اور اس سے پہلے صفحہ کے حاشیہ پر حدیث گوری کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں علم کا شہر یا گھر ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں فرمایا۔ و اتوا البیوت من ابوابہا۔ اور تم گھروں میں انکے دروازوں سے اس سے ظاہر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا علم علی رضی اللہ عنہ کے وسیلہ بغیر حاصل نہیں ہو سکتا اور ذہن نے عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اصحابی کا انجوم باہر اُتے تہتم اہدیتہم۔ میرے اصحاب متاروں کی مانند ہیں کہ میرے علم کے نور سے چلتے ہیں کوئی زیادہ کوئی کم پر علم سے خالی کوئی نہیں ہے اور شریعت اور دین کا علم سب کے پاس ہے۔ پس تم جسکی پروری کرو گے ۲

ہر راہ پر گئے اور
حیثون سے معلوم
چنا ہے کہ سب
محال و مردود
کی انتہی میں
انکہ حدیث اور
متعارض ہیں
اگرچہ علمائے
دینی حدیث میں
طبیعی کی ہے
خلا اسی حدیث
کی شرح میں ہے
کہ شیعہ نبی صلی
علیہ وآلہ وسلم
کے علم سب
مجاہد نبی صلی
میں علم ہے اور
مجاہد نبی صلی
ترتیب حدیث
درجات و جہ
سارے حکم عام
مجاہد نبی صلی
عنہم میں ہے
باجہ نبی صلی
عنہم حدیث
چونکہ ان
دروازوں میں
بلا دروازہ میں
اردو و بیعت
علم میں کامل
میں علم

نظر کرنے سے سوائے توقف کے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔ یہ ترجمہ و حاصل صواعق محرقہ کا ہے اور سوائے اسکے جو مواقف کی شرح سے اوپر نقل کیا ہے وہ بھی تمام صواعق میں مذکور ہے اور یہ بھی صواعق میں ہے کہ ہم اہل سنت و جماعت کہتے ہیں کہ اس ترتیب سے افضلیت کا مسئلہ طے ہے لیکن شیعوں پر لازم آتا ہے کہ قطعی ہے اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی افضلیت کا از روئے جزم و یقین اسکے انکو متعقد ہونا چاہئے اس واسطے کہ علی مرتضیٰ اور سب اماموں علیہم السلام کی عصمت کے وہ معتقد ہیں اور معصوم کی خبر باتفاق یعنی سب کے نزدیک قطع اور یقین کا فائدہ دیتی ہے اسلئے کہ معصوم پر جھوٹ جائز نہیں ہے اور صحیح روایات سے ثابت ہوا ہے بلکہ تواتر کے درجے کو پہنچا ہے کہ علی رضی اللہ عنہ اپنی خلافت و سلطنت کے زمانہ میں علانیہ و سہمہ طاہر اپنی شیعوں کے روبرو ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی وجہ و نشانہ کی افضلیت کا بیان کرتے رہے نہ سہی نے اسی سے زیادہ آدمیوں سے صحیح سندوں کے ساتھ ثابت کیا ہے اور صحیح بخاری میں آیا ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے خیر الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ابو بکر ثم عمر ثم ابن عمر ثم اہل بیت کے صاحبزادے محمد ابن حنفیہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم انت فرمایا کہ میں ایک آدمی ہوں مسلمانوں میں اور یہ حدیث محد و مستون سے صححت کو پہنچی ہے اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھ کو خبر پہنچی ہے کہ ایک کردہ آدمیوں کا کچھ لوگوں نے تفصیل دیتے ہیں یہ لوگ مغتری ہیں

(بقیہ صفحہ ۱۱۷) اور خبر فردوس میں یہ حدیث یوں آئی ہے۔ امام شافعی نے ابو بکر اسحاق و عمر جسطائے عثمان سقفا و علی بابا۔ میں علم کا شہر ہیں اور ابو بکر اس شہر کی میاں ہے اور عمر اسکی تفصیل ہے اور عثمان اسکی چہیت ہے اور علی اسکا دروازہ ہے رضی اللہ عنہم و اسکا ہر حق اسکا شکوہ میں بخاری سے یہ حدیث نقل کی ہے عن محمد ابن الحنفیہ قال قلت لابی اس بنی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال ابو بکر ثلث ثم من قال عمر و خشیث ان یقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من امہ فمیں۔ و درایت ہے محمد ابن الحنفیہ میں علی رضی اللہ عنہ سے جو حنفیہ کے شکم سے ہیں کھا انہوں نے کہ میں نے اپنے باپ علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد سب بہتر اور افضل کون ہے اپنے فرمایا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ میں پھر میں نے پوچھا کہ اُسکے بعد کون بہتر ہے اپنے فرمایا کہ عمر رضی اللہ عنہ پھر میں اس بات سے کہ اب کے سوال کروں تو کہیں عثمان رضی اللہ عنہ کو افضل نہ بتاؤں اسلئے میں نے کہا کہ عمر رضی اللہ عنہ کے بعد آپ افضل ہیں اُسکے جواب میں فرمایا کہ میں نہیں ہوں مگر ایک آدمی مسلمانوں سے۔ یہ آپ نے تو اذنیع اور کسر نفسی سے فرمایا اسکا ہر حق اسکا انرا کہ معنی منتخب میں ہیں کس پر جھوٹ مانا یا سنی کسی سچے پر جھوٹ کی تہمت رکھنی اور مغتری کے معنی کسی پر جھوٹ

علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کہ خدا تعالیٰ کے شیر اور حق کے دائرے کے مرکز تھے ایسی دلیل و مغلوب و مقہور ہوئے کہ حق کے اظہار اور باطل کے رد کرنے سے عاجز رہے اور اپنی زندگی ہمیشہ خوف و عجز میں گزاری سوچنے کی جگہ ہے جبکہ اسد اسد انکا لقب ہوا اور کایخی قون لوفہ

لا یسر انکی صفت ہو اور علی ہم القرآن و قرآن مع علی انکی منقبت ہو پھر خوف و عجز اور حق کے چھپانے کا کیا محل ہے شہرت اور تواضع کے درجے کو پہونچا ہوا ہے کہ علی اکرم اللہ وجہہ حق ظاہر کرنے اور نصیحت قائم کرنے میں کسی کا خوف اور ڈر نہیں رکھتے تھے۔ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے یوچھا کہ علی رضی اللہ عنہ پر خلعت جمع ہوئی اور آپ سے منتفر رہی اسکا کیا سبب ہے کہا کہ آپ حق بات کے اظہار کرنے میں کسی کی رو و رعایت نہ کرتے تھے اور کسی سے مدد ہست و مہلات نہ رکھتے تھے اور شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ وہ زاید تھے اور زاید کا دنیا داروں سے الابا نہیں ہوتا اور عالم تھے اور عالم کسی کی خوشامد نہیں کرتے اور شیاع و بہادر تھے اور بہادر کو کسی کا ڈر نہیں ہوتا اور شریف تھے اور شریف کو کسی کی پروا نہیں ہوتی اس سبب سے آپ لوگوں سے دور و منتفر رہے اور آپ سے لوگوں نے نفرت کی اور جمع ہوئے پس ایسے شخص نے کس طرح تقیہ کیا اور شیخین کے زمانے میں فقط ظاہر میں تقیہ ہوتا تو ممکن تھا لیکن خاص اپنی

۱۱ یہ آیہ سورہ مائدہ میں ہے اور نہیں خوف کرتے ہیں ملامت کرنے والے کی ملامت سے یعنی دین کے کاہنوں میں دنیا داروں کا کچھ لحاظ نہیں رکھتے اور نہ کسی کی ملامت اور انداز سانی سے ڈرتے ہیں پس علی رضی اللہ عنہ اس صفت میں کامل تھے ۱۲ علی رضی اللہ عنہ قرآن کے ساتھ ہے یعنی ہمیشہ وہ اس پر عمل کرتا ہے اور اسکی مخالفت نہیں کرتا اور قرآن علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہے کہ ہر وقت اسکا ہادی ہے اور کبھی اس سے جدا نہیں ہوتا ۱۳ تقیہ کی رد میں علماء نے بہت کچھ لکھا ہے یہاں تھوڑا سا بطور اجمال کے لکھا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے سورہ اخلاص میں فرمایا ان الذین یبلغون رسالات اللہ و یخشونہ و لا یخشون احداً الا اللہ - وہ جو اللہ کے احکام پہونچاتے ہیں ان میں اور اس سے ڈرتے ہیں سوائے اللہ کے کسی سے نہیں ڈرتے اس سے صاف ظاہر ہے کہ بغیر علیہم الصلوٰۃ والسلام اور امام رضی اللہ عنہم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کا حکم پہونچانے میں کچھ خوف جان و مال کا ان کو نہیں ہونا تھا اس سے کھل گیا کہ اگر خلفائے راشدین قابل تعریف کے نہ ہوتے تو امام اور اہلبیت انکی جھوٹی تعریف نہ کرتے اور خدا تعالیٰ کے بندوں کو دھوکا نہ دیتے دوسرے یہ کہ اگر امام جان کے خوف اور انداز کے سبب سے حق بات کا اظہار نہیں کر سکتے تھے تو انکو وہاں سے ہجرت لازم تھی اللہ تعالیٰ نے سورہ نساء میں فرمایا ہے۔ ان الذین توہبہم الملک لعلہم یحکموا انفسہم قالوا ہم کتم قالوا ان مستغفین فی الارض قالوا ان یکن ارض اللہ واسعة فتہرؤ فیہا فادعوا لہم جہنم و سائر مصیر ۱۵۔ تحقیق جن لوگوں کی خدمت میں جان کھینچنے ہیں ایسے حال میں کہ وہ اپنے اوپر ظلم کر رہے ہیں تو ان سے فرشتے کہتے ہیں کہ تم کس بات اور کس شغل میں تھے وہ کہتے ہیں ہم عاجز ہو مغلوب تھے اس ملک میں۔ فرشتے کہتے ہیں کیا نہ تھی زمین؟

مراد اللہ تعالیٰ کا اظہار
کے تمام ملک
وہاں پہونچتے
سوائے انکا کھانا
دور سے پہونچتے
بجائے کہ پہونچتے
جس کا معنی خاص
صفت کی نسبت
یہ کہ کھا ہے وجہ
واللہ علی وجہ
انچھو میں سے
لیکن اسکی
میں قاتلہ دلیل
اس بات میں
پہونچتے
پہونچتے
چراغ دہی لایا
چراغ دہی لایا
بین قاتلہ
پس اسکی
سفر ہوا
پہونچتے
جھوٹی تعریف
اس سے مدد
کہ تعریف اللہ
اور اہلبیت رضی
منہم نے حاکم اور
شخص کی
شخص کی
سوائے اللہ کے
جن کی مخالفت
نہ تھی
بجائے کہ

خلافت و شوکت کے زمانے میں اور عین خلوت میں اور خاص اپنے دوستوں اور تابعداروں سے
اس قسم کا بیان کرنا کیونکر تقبیہ پر محمول ہو سکتا ہے اور یہ تقبیہ کے ساتھ کس طرح جمع ہو سکتا
ہے اور امام محمد باقر اور آپ کے آبا اور اولاد رضی اللہ عنہم سے ہر وقت میں اس قسم کے سوالات
ہوئے ہیں کہ آپ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے باب میں کیا کہتے ہیں سب نے یہی فرمایا کہ ہم
انکو نہایت دوست رکھتے ہیں اور جب یہ پوچھا گیا کہ لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ آپ یہ کلام تقبیہ
سے کرتے ہیں اور آپ کے دل میں اسکا خلاف ہے تو انہوں نے جواب میں یہی فرمایا کہ خوف
زندوں سے ہوتا ہے نہ مردوں سے اور امام باقر رضی اللہ عنہ نے یہی فرمایا کہ شام ابن
عبدالملک ابن مروان کو سب بُرا کہتے چلے آئے ہیں اور وہ اپنے وقت کا امیر و بادشاہ تھا
اگر ہم تقبیہ کرتے تو اسکی بھی تعریف کرتے پس جبکہ امام باقر رضی اللہ عنہ کا یہ حال ہے اور
آپ علی رضی اللہ عنہ کی جگہ کے ٹکڑے ہیں تو علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا کیا حال ہوگا کہ قوت
و شجاعت اور عدل کی کثرت اور جنگ کی شدت میں وہ کل کے کل ہیں۔ اگر انکو خوف و
تقبیہ ہوتا تو امیر معاویہ اور بنی مروان سے جاہلیت اور اسلام کے زمانے میں یا وجود
انکی اس قدر کثرت کے اور باغیوں اور خارجیوں سے کیوں لڑتے اور ان لڑائیوں میں آپ
حرب و قتال اور اظہار حق و تائید دین کی ایسی داد دی ہے کہ اُس سے زیادہ متصور نہیں
ہو سکتی اور یہ سب کوشش فقط اسی واسطے تھی کہ دین کا امر اعتدال کے دائرے سے
باہر نہ ہونے پاوے جب حق کا تغیر اور دین کے کام میں سستی دیکھی اُسی وقت رد و ابطال
کو اپنے اوپر واجب سمجھا اور اپنے اپنے بعض شیعہ کو جنہوں نے اس مقدمے میں فساد مچا دیا
اور غلو کیا تھا نکلوا دیا چنانچہ عبداللہ ابن سبا کو مدائن کی طرف جلا وطن کر دیا اور حکم دیا کہ جس
شہر میں ہم ہوں وہاں آنے نہ پاوے اور یہ ابن سبا یہودی تھا کہ اُس نے آپ کے ہاتھ پر

(تقیہ صفحہ ۱۲۰) ۴ استطاعت طرین کی کتابوں سے ثابت ہے ذوالفقار میں ہے کہ امام جعفر صادق رضی اللہ
نے زید شیعہ کے ہمراہیوں کو لاکھ دینار تقسیم کئے۔ تیسرے سب یہودیوں کو جان کا حق رہا ہے اللہ تعالیٰ نے سورہ
بقرہ میں فرمایا۔ و یقتولون النبیین بغیر اذن اور وہ قتل کر ڈالتے تھے نبیوں کو ناحق پر کسی پیغمبر جان کے دے سے
کافروں اور منافقوں کی تعریف نہیں کی اور یہی بہت سی دلیلین ہیں کہ بیان انکی گنجائش نہیں ہے ۱۲۰۴
میں ہے کہ علامہ جیم کی زبردستی کسی کو انکے گھر سے نکالنا اور جلائے وطن یہ ہے کہ جس ملک میں رہنا ہے وہاں سے
نکال دینا ۱۲۰۵ اس عبداللہ ابن سبا یہودی منافق کا حال اور مذہب و منافق کی ابتدا اور تقبیہ کرنے کا بیان

قریش کے سردار بن اور مہاجرین کے پیشوا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رشتے دار بن رضی اللہ عنہم اجمعین اور انکی بزرگیان اور کوششیں دین اسلام میں اس قدر ثابت ہیں کہ اوروں کی نہیں ہیں اور انکا بہشتی ہونا قطعی ہے لیکن یہ بشارت کی قطعیت خاص انہیں کے لئے نہیں ہے بلکہ ان کے سوا اوروں کو بھی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنت کی بشارت دی ہے جیسے فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اور حسن و حسین رضی اللہ عنہما اور خدیجہ الکبریٰ وعائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما اور حمزہ و عباس و سلمان و صہیب و عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم ان دنوں کا لقب جنتی اس سبب مشہور ہو گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک حدیث میں ایک ہی وقت ان کا بیان فرمایا ہے اور عقائد

انقبیہ صفحہ ۱۲۲) صحاح جلیل کا بیٹا ہے اور ہر امت کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کا امین ابو عبیدہ صالح کا بیٹا ہے اور عمر نے جو صحابہ سے روایت کی ہے پھر یہ بھی ہے۔ واقضایم علی۔ اور سب سے زیادہ حق پر حکم ابو الہدیٰ علی ہے رضی اللہ عنہم اور ترمذی نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ طلحہ و الزبیر حدیث فی الجنۃ۔ طلحہ اور زبیر میرے ہمسائے ہیں جنت میں اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا کی۔ اے اللہ ہر سبق عبد الرحمن ابن عوف من سبیل الجنۃ۔ اے اللہ بلا عبد الرحمن عوف کے پیٹے کی پشت کے چمٹے سے ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا کی۔ اے اللہ! سچینا السعد اذا دعاک۔ اے اللہ قبول کر سعد کی دعا کرے۔ اس حدیث کی روایت بھی سعد سے ہے۔ ترمذی نے خدیجہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو جنت سے بشارت دی ہے اس بات کی کہ۔ فاطمہ سیدۃ النساء اہل الجنۃ دان الحسن والحسین سیدی شباب اہل الجنۃ فاطمہ رضی اللہ عنہا جنت کی سب عورتوں کی سردار ہیں اور انکی بشارت دی ہے کہ حسن و حسین رضی اللہ عنہما جنت کے جوانوں کے سردار ہیں اور ابی سعید سے بھی ترمذی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ الحسن والحسین سیدی شباب اہل الجنۃ۔ اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ جبریل علیہ السلام نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ وہ چار اور عرض کی اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدیجہ الکبریٰ کے بھائی ہے انکے پاس ایک برتن میں سالن ہے اور روٹی ہے جب آپ کے پاس آوے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو سلام کہئے۔ بشارت بیت فی الجنۃ من تصب لاصحب قیہ ولا نصب۔ اور بشارت و خیر اسکو ایک کی جنت میں ہوتی ہے بنا ہوا کہ دس میں غور و غیب ہے اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں مصروف رہتا تھا اکیلا حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا تھے لیکن جیسے یہ بشارت ہوئی اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ترمذی میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس جبریل علیہ السلام میری صورت حیر کے ٹکڑے پر لکھی ہوئی لائے اور کہا۔ ہذا زوجک فی الدنیا والاخرۃ۔ یہ تیری زوجہ ہے دنیا اور آخرت میں یہ آپکے نکاح سے پہلے ہوا اور اسکا اور حدیثوں میں بھی ذکر ہے اور انس رضی اللہ عنہ سے ترمذی میں روایت ہے

نہایت علی اللہ
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رشتے دار بن رضی اللہ عنہم اجمعین اور انکی بزرگیان اور کوششیں دین اسلام میں اس قدر ثابت ہیں کہ اوروں کی نہیں ہیں اور انکا بہشتی ہونا قطعی ہے لیکن یہ بشارت کی قطعیت خاص انہیں کے لئے نہیں ہے بلکہ ان کے سوا اوروں کو بھی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جنت کی بشارت دی ہے جیسے فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اور حسن و حسین رضی اللہ عنہما اور خدیجہ الکبریٰ وعائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما اور حمزہ و عباس و سلمان و صہیب و عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم ان دنوں کا لقب جنتی اس سبب مشہور ہو گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک حدیث میں ایک ہی وقت ان کا بیان فرمایا ہے اور عقائد انقبیہ صفحہ ۱۲۲) صحاح جلیل کا بیٹا ہے اور ہر امت کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کا امین ابو عبیدہ صالح کا بیٹا ہے اور عمر نے جو صحابہ سے روایت کی ہے پھر یہ بھی ہے۔ واقضایم علی۔ اور سب سے زیادہ حق پر حکم ابو الہدیٰ علی ہے رضی اللہ عنہم اور ترمذی نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ طلحہ و الزبیر حدیث فی الجنۃ۔ طلحہ اور زبیر میرے ہمسائے ہیں جنت میں اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا کی۔ اے اللہ ہر سبق عبد الرحمن ابن عوف من سبیل الجنۃ۔ اے اللہ بلا عبد الرحمن عوف کے پیٹے کی پشت کے چمٹے سے ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دعا کی۔ اے اللہ! سچینا السعد اذا دعاک۔ اے اللہ قبول کر سعد کی دعا کرے۔ اس حدیث کی روایت بھی سعد سے ہے۔ ترمذی نے خدیجہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو جنت سے بشارت دی ہے اس بات کی کہ۔ فاطمہ سیدۃ النساء اہل الجنۃ دان الحسن والحسین سیدی شباب اہل الجنۃ فاطمہ رضی اللہ عنہا جنت کی سب عورتوں کی سردار ہیں اور انکی بشارت دی ہے کہ حسن و حسین رضی اللہ عنہما جنت کے جوانوں کے سردار ہیں اور ابی سعید سے بھی ترمذی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ الحسن والحسین سیدی شباب اہل الجنۃ۔ اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ جبریل علیہ السلام نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ وہ چار اور عرض کی اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خدیجہ الکبریٰ کے بھائی ہے انکے پاس ایک برتن میں سالن ہے اور روٹی ہے جب آپ کے پاس آوے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو سلام کہئے۔ بشارت بیت فی الجنۃ من تصب لاصحب قیہ ولا نصب۔ اور بشارت و خیر اسکو ایک کی جنت میں ہوتی ہے بنا ہوا کہ دس میں غور و غیب ہے اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں مصروف رہتا تھا اکیلا حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا تھے لیکن جیسے یہ بشارت ہوئی اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ترمذی میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس جبریل علیہ السلام میری صورت حیر کے ٹکڑے پر لکھی ہوئی لائے اور کہا۔ ہذا زوجک فی الدنیا والاخرۃ۔ یہ تیری زوجہ ہے دنیا اور آخرت میں یہ آپکے نکاح سے پہلے ہوا اور اسکا اور حدیثوں میں بھی ذکر ہے اور انس رضی اللہ عنہ سے ترمذی میں روایت ہے

میں انکا بیان اسواسطے آیا ہے کہ انکی شان میں اہتمام زیادہ ہے اور جن لوگوں کے دل میں زنگ ہے اور ان بزرگوں کی بے ادبی کرتے ہیں اور ان سے بغض رکھتے ہیں انکی مذمت کا رو بھی مقصود ہے اور عوام جانتے ہیں کہ جنت میں داخل ہونے کی بشارت کا قطععی ہونا انہیں دس کے لئے مخصوص ہے یہ گمان انکا محض غلط ہے اور انکے پہل صریح پروا نہ کرتا ہے اور بعض طالب علم عربی خوان کہ عوام جاہلون سے آدھا قدم آگے بڑھکر کہنے میں یوں کہتے ہیں کہ اوروں کو بھی بشارت ہے لیکن ان دس کی بشارت قوت اور شہرت میں متواتر ہے اور منشا اس گمان کا حدیثوں کا نہ پرتالنا ہے اور اس علم شریف کثرت میں تقصیر اسکا باعث ہے تجاوز کرے اللہ ان سے اور اس بخت کو ہم نے ایک کتاب میں جسکا نام تحقیق الاشارات فی تعظیم البشارت ہے تفصیل و تحقیق کے ساتھ بیان کیا ہے اور مقدمہ اہل بشارت کے نام حدیثوں میں آئے ہیں اور اپنی نظر سے گورے ہیں سب ذکر کیے ہیں اور حق یہ ہے کہ چاروں خلیفوں اور فاطمہ و حسن و حسین رضی اللہ عنہم اور انکی مانند اور اہل فضائل کی بشارت تواتر معنوی کے درجے کو پہونچی ہے اور دس میں سے جو باقی رہے انکی بشارت شہرت کی حد تک پہونچی ہے اور بعضوں کے احاد کے درجے کو اور جن کے واسطے بشارت نہیں آئی ہے انکو یوں کہتے ہیں کہ مومن جنتی ہیں اور کافر جہنمی ہیں مگر کسی کو قطععی جنتی نہیں کہہ سکتے اور تمام تحقیق اس کی کتاب مذکور میں ہے قافلہ بدر ۱۱۱۱ عشرہ مبشرہ کے بعد اہل بدر کو فضیلت ہے اور بدر کا واقعہ ہجرت کے دوسرے برس ہوا ہے اور دین اسلام کی عزت کے ظاہر ہونیکا یہی سبب ہوا اور اللہ تعالیٰ نے جو اپنے خلیف

(بقیہ صفحہ ۱۲۳) ۴ اور شکر اسلام کا نیزہ اونکے ہاتھ میں یہاں تک اسکی راہ میں کہ انکے دونوں پاؤں کٹ گئے پس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انکو شاہدے یا خواب میں دیکھا کہ وہ جنت میں اوڑھے ہیں اور انکے دو بازو میں خون میں بھرے ہوئے اسی لئے انکو تیار اور ذوالجناحین کہتے ہیں ۱۲ مظاہر حق ۴۰ عیاش میں بدر بچے کے ایک نقطے والی کے زہرا اور دال بے نقط کے سکون سے ایک مقام کا نام ہے جہاں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور قریش سے جنگ ہوئی تھی اور اہل اسلام کی فتح ہوئی ۱۲ اللہ تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں فرمایا ہے - ولقد فرکم اللہ ببدر و انتقم اذ ذلخ - اور بیشک مدد کی تمہاری اور تم کو فتح دی اللہ تعالیٰ نے بدر میں اور تم تھوڑے تھے کہ تین سو سے کچھ زیادہ تھے اور وہ کئی ہزار تھے اور جب تک اہل اسلام کو کچھ بڑی ضرورت نہ تھی +

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نصرت کا وعدہ فرمایا تھا وہ اُس دن پورا کیا اور عتبہ و ثنیہ و ابو جہل و غیرہ سرداران قریش جو دین کے دشمن تھے وہ اُس غزو میں مارے گئے اور جہنم میں پہنچے امدانکو نصرت کرے اور پانچ ہزار فرشتوں نے مومنین کی مدد کی اور اُس غزوے میں شریک ہوئے عشرہ مبشرہ بدر کی بڑائی میں موجود تھے سوائے عثمان رضی اللہ عنہ کے کہ وہ بسبب بیماری حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادے کے آپ کے حکم سے مدینہ طیبہ میں رہے تھے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُنکو اہل بدر میں گنا اور غنیمت میں شریک کیا اور اہل بدر تین سو تیرہ ہیں یہ سب قطعی بہشتی ہیں اور ان کی شان میں فرمایا ہے کہ ۲ طلع علی ۲ اہل بدر یہاں فقال

۲ علماؤا بائنا فخذوا غفرانکم دوسری جگہ فرمایا لن یدخل النار رجل شہد بدرا و لکھتہ اور حدیث شریف میں آیا ہے وہ فرشتے کہ غزوہ بدر میں حاضر تھے اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں ایسی عزت و بزرگی رکھتے ہیں کہ اور فرشتوں کو جہل نہیں ہے فاحمد اہل بدر کے بعد اللہ والوں کو بزرگی ہے یہ غزوہ ہجرت کے چوتھے برس واقع ہوا ہے اور اس میں اہل اسلام پر آزمائش و

۱۱ ایک روایت میں تین سو پندرہ اور ایک میں تین سو سترہ آئے ہیں اور عبد الکریم برزخی نے اپنے رسالہ میں تین سو پندرہ لکھے ہیں لیکن تین سو تیرہ جو تین میں مذکور ہوئے شہور ہیں اور اسی قول کو ترجیح دے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانی اُنکو جنت کی بشارت دی ہے کہ آپ نے اُنکے حق میں فرمایا ہے ۔ فقد وجبت لکم الجنة ۔ یہ ایک بہت بڑی حدیث کا ٹکڑا ہے جو بخاری و مسلم سے مشکوٰۃ میں بروایت علی رضی اللہ عنہ نقل کی ہے اُس میں فرمایا ہے ۔ علماؤا اسلمتم کر دو کچھ چاہو یہ از روئے کرم کے فرمایا نہ ترک کے لئے پس بیشک وجبت ہوئی تمہارے لئے جنت اور اللہ تعالیٰ نے اُنکے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے اگر ان سے گناہ صادر ہو تو توبہ کی حاجت نہیں ہے توبہ بخشتا گیا اور جامع بخاری میں اہل بدر کے ناموں کا ایک باب ہے کہ چالیس سے زیادہ نام اہل بدر کے آئیں ہیں استیعاب میں ایک دوا میں اُنکے ناموں کے ساتھ توسل کیا ہے اور پورے تین سو تیرہ نام اس میں نقل کئے ہیں اور ان اسمائے مبارک کے خواص میں سے یہ بھی ہے کہ اُنکے توسل کی برکت سے دعا قبول ہوتی ہے اور حاجت برآتی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو اُنکی برکت سے دلالت ملی ہے اور بہت مریض شفا یاب ہوئے

۱۲ میں یہ خلاصہ نظر حق کا ہے ۱۲ بخاری و مسلم سے بروایت علی رضی اللہ عنہ جو حدیث اوپر گزری ہے ۔ اُنکے آخر میں ہے کہ ایک روایت میں ہیں بھی آیا ہے ۔ خشک اللہ مطہر ہوا بدر والوں پر رحمت کے ساتھ پس فرمایا جو عمل چاہو وہ کرو تم پس تحقیق بخشتا میں نے تمکو ۱۲ حصہ رضی اللہ عنہا سے مسلم میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں امیر ہوں اگر خدا چاہے تو نہیں داخل ہونے کا آگ میں وہ مرد کہ نہ ہوا بدر میں یا حدیث میں ۱۲ غیاث میں منتخب سے نقل کیا ہے کہ احمد الف اور چھ بے لفظی ۱

میں تین سو پندرہ اور ایک میں تین سو سترہ آئے ہیں اور عبد الکریم برزخی نے اپنے رسالہ میں تین سو پندرہ لکھے ہیں لیکن تین سو تیرہ جو تین میں مذکور ہوئے شہور ہیں اور اسی قول کو ترجیح دے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانی اُنکو جنت کی بشارت دی ہے کہ آپ نے اُنکے حق میں فرمایا ہے ۔ فقد وجبت لکم الجنة ۔ یہ ایک بہت بڑی حدیث کا ٹکڑا ہے جو بخاری و مسلم سے مشکوٰۃ میں بروایت علی رضی اللہ عنہ نقل کی ہے اُس میں فرمایا ہے ۔ علماؤا اسلمتم کر دو کچھ چاہو یہ از روئے کرم کے فرمایا نہ ترک کے لئے پس بیشک وجبت ہوئی تمہارے لئے جنت اور اللہ تعالیٰ نے اُنکے اگلے پچھلے گناہ بخش دیے اگر ان سے گناہ صادر ہو تو توبہ کی حاجت نہیں ہے توبہ بخشتا گیا اور جامع بخاری میں اہل بدر کے ناموں کا ایک باب ہے کہ چالیس سے زیادہ نام اہل بدر کے آئیں ہیں استیعاب میں ایک دوا میں اُنکے ناموں کے ساتھ توسل کیا ہے اور پورے تین سو تیرہ نام اس میں نقل کئے ہیں اور ان اسمائے مبارک کے خواص میں سے یہ بھی ہے کہ اُنکے توسل کی برکت سے دعا قبول ہوتی ہے اور حاجت برآتی ہے اور بعض اولیاء اللہ کو اُنکی برکت سے دلالت ملی ہے اور بہت مریض شفا یاب ہوئے

مرنے کے بعد اپنے
داخل ہوئے
اس میں جس نے
دشت کے
بیعت کی
تک عبارت میں
نقل ہے
اور مسنون
ہوئی ہے

پہنچی ہے اور دندان مبارک فحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسی خاکہ مجروح ہوا ہے اور
یہ خیال نہ کریں کہ آپکا دندان مبارک چڑ سے نکل آیا تھا بلکہ اسکا ایک کونہ ٹوٹ گیا تھا
اور سید الشہداء رحمہ رضی اللہ عنہ عبد المطلب کے بیٹے اور شتر صحابی رضی اللہ عنہم اور
شہید ہوئے اور عشرہ مبشرہ بھی اہل اُحد میں داخل تھے اور شتر کون کا سردار اُس غزوے
میں ابوسفیان اموی تھا کہ غزوہ بدر کے بعد اُس نے قسم کھائی تھی کہ جب تک محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم اور اُنکے اصحاب رضی اللہ عنہم بدلانہ میلوں گا عورت سے صحبت نہیں کریں گا اور
بدن پر تیل نہیں ملنیکا جس سال مکہ معظمہ فتح ہوا یہ ابوسفیان اور معاویہ ابوسفیان
کا بیٹا ایمان لائے ہیں۔ قَاتِلُ بَيْعَةِ الْاِثْمِ ضَمَّوْا بِهٖ اہل اُحد کے بعد بیعت رضوان رضوان
کو بزرگی ہے بیعت رضوان اُس بیعت کا نام ہے کہ مسلمانوں نے مدینہ کی صلح سے
پہلے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ پر کی تھی جسکا قرآن مجید میں بیان ہے لقد رضی اللہ

عن المؤمنین اذ یبايعونک تحت الشجرة اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ کلین خل الشار
احد بالیم تحت الشجرة یہ بھی سب قطعی ہستی میں اور یہ ترتیب جو بیان ہوئی ہے اسکے فضیلت
جمع علیہ ہے کہ ابو منصور تمیمی نے نقل کیا ہے اور ان سب کے بعد کہ جسکا ذکر کیا گیا سب
صحابہ رضی اللہ عنہم کو بزرگی ہے اپنے اپنے درجے اور مقام کے موافق مگر علمائے اُسکی چھری

لے غیاث میں لطائف سے نقل کیا ہے کہ حدیبیہ کے بے نقط کی پیش والے نقط کی زیر اور دوسری کی زیر اور بچے کے
دو نقطوں والی کی تئید سے ایک مقام کا نام ہے مکہ معظمہ دو فرسخ ۱۲ میل یا پھر سورہ فتح میں ہے جبکہ اللہ تعالیٰ
راضی اور خوش ہوا ایمان والوں سے جبکہ تیرے ہاتھ پر بیعت کی دشت کے نیچے تفسیر حسینی میں اس آیت کا شان نزول
یوں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیبیہ میں نزول فرمایا اور خاش بن امیہ رضی اللہ عنہ کو لے کر بیٹھا
کہ قریش سے کہہ دے کہ ہم عمرہ کرنے کو آئے ہیں لڑیکا ارادہ نہیں رکھتے قریش نے اُسکو اندر نہ آنے دیا اور نہ
اُسکی بات مٹائی آپ نے دوبارہ عثمان رضی اللہ عنہ کو بھیجا کہ لکو قریش نے مجھے قید کر لیا اور یہاں یہ خبر اُطری کہ
مکو قتل کر ڈالا اسلئے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش سے ملنے کا ارادہ کیا اور سمرہ کے دشت کے
نیچے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ پر سب صحابہ رضی اللہ عنہم نے بیعت کی صحیح قول کے بموجب اسوقت
ایک ہزار یا سو بیس صحابی تھے جنہوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی اور اپنے عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف سے اپنا ہاتھ
رکھ کر بیعت کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ آج تم اپنے زمانے کے سب آدمیوں سے بہتر ہو اور تفسیر
معالم التنزیل میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ تھوہ ذبیح کی آگ نہیں لگنے کی ۱۲ میل
پر روایت حصہ رضی اللہ عنہما جو ایک بڑی حدیث آئی ہے اُسکے آخروں میں کہ ایک روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نہیں کی ہے والدہ اعلم اور اصحاب رضی اللہ عنہم کے بعد بزرگی اور کرامت اُس مومن کو ہے جسکو علم و پرہیزگاری زیادہ ہے ۱۲ ان کو مگر عند اللہ العتہ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی اولاد کو بھی بعضوں کو بعضوں پر بزرگی ہے ترتیب وار لیکن فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد کو سب پر بزرگی ہے رضی اللہ عنہم اجمعین - وَقَاظِمَةُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْبَيْتِ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَآلِ الْحَسَنِ سَيِّدَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ اور فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا جنت کی عورتوں کی سردار ہیں اور حسن و حسین رضی اللہ عنہما جنت کے جراتوں کے سردار ہیں ہم نے اس مسئلے کو اسلئے عقائد میں علیحدہ ذکر کیا ہے کہ ان عینوں کے حق میں یہ بشارت قطعی ہے اور عوام بشارت کو عشرہ مبشرہ کے ساتھ مخصوص جانتے ہیں اور رافضی صرف اہل بیت نبوت ہی کے ذکر کا اہتمام کرتے ہیں اور یہ حدیث دلائل کرتی ہے کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو کل ایمان والی عورتوں پر فضیلت ہے کہ انکی شان میں اہل جنت کا لفظ آیا ہے یہاں تک کہ مریم عمران کی بیٹی اور عائشہ صدیقہ اور خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا پر بھی اور ایسا ہی ذکر کیا ہے سیوطی نے اور بعض حدیثوں میں زہرا رضی اللہ عنہا کی تفصیل مطلق واقع ہوئی ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے اور بعض حدیثوں میں مریم رضی اللہ عنہا

۱۳ یہ آیہ سورہ حجرات میں ہے بیشک بزرگ تمہارا اللہ کے نزدیک وہ ہے جو تم میں زیادہ ڈرنے والا اور پرہیزگار ہے ۱۲ صفحہ ۲۲ کے حاشیہ پر دو صدیقین اسی مضمون کی گزری ہیں ۱۲ بخاری اور مسلم نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث روایت کی ہے کہ ہم سب بیسیان نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قریب موت کے یا مرض الموت میں آپ کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں اور رجال و روش فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سی تھی اور آپ نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو دیکھا کہا فراخی اور کشادگی ہو میری بیٹی کو پھر اپنے اپنے پاس بٹھایا انکو اور چپکے سے کچھ کہا انکو پس وہ بہت روئیں پس جبکہ حضرت نے انکو غلغلین دیکھا تو دوبارہ کچھ کہا ان سے کہ وہ ہنسے تھیں پس جب آپ اٹھے طہارت یا نماز کو تو میں نے ان سے پوچھا کہ تم سے کیا کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا نہیں کھولنی والی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھید پس جب وفات ہو گئی نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اُس کے بعد میں نے کہا اے فاطمہ میں تنکو قسم دیتی ہوں اُس حق کی کہ میرا تم پر ہے معنی حق مادری وغیرہ کی کہ تم داد و محکودہ جو اپنے چپکے سے کہا تھا - فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا ابکی وفات ہو گئی اسلئے کہتی ہوں میں کہ پہلی دفعہ اپنے فریاد تھا کہ میری اجل قریب ہے کہ جبریل نے اس رمضان میں مجھے دو بارہ قرآن مجید کا دور کیا پس اقویٰ کراے فاطمہ اسلئے میں روئی پھر اپنے دوبارہ کہا - یا فاطمہ الا ترضین ان تنکو فی سیدۃ نساء اہل الجنۃ و نساء المومنین - اے فاطمہ کیا تو اس بات پر نہیں رضی ہوتی کہ پورے مرد و سب عورتوں بہشت کی یا سب مومن عورتوں کی اور ایک روایت ہے کہ

ہم نے اپنے بیٹے کا
سب سے زیادہ
پسند کیا ہے
اس کو
جنت کی فضیلت
مطلقی پر دلائل
کرتی ہے
مطلقی جنت میں
جنت کی فضیلت
مطلقی پر دلائل
کرتی ہے
مطلقی جنت میں
جنت کی فضیلت
مطلقی پر دلائل
کرتی ہے

سیدہ زینب علیہا السلام
 سیدہ فاطمہ علیہا السلام
 سیدہ خدیجہ علیہا السلام
 سیدہ ریحانہ علیہا السلام
 سیدہ زینب علیہا السلام

کو مستثنیٰ کیا ہے اُن عورتوں میں سے جن پر زہرا رضی اللہ عنہا کو تفصیل دینی ہے پس اس میں احتمال ہے کہ مریم کا رتبہ زہرا کے برابر ہو یا ان سے زیادہ رضی اللہ عنہا اور اورجگہ فرمایا ہے کہ سب عورتوں میں افضل فاطمہ ہیں اور خدیجہ اور عائشہ اور مریم اور آسیہ رضی اللہ عنہن اور ظاہر اس حدیث کا ان سب کی مساوات پر دلالت کرتا ہے یا توقف پر اور ایک حدیث میں یوں آیا ہے کہ فاطمہ اس امت میں ایسی ہے جیسے مریم اپنی قوم میں رضی اللہ عنہا یعنی اپنے غیر سے بزرگ زیادہ ہی ہو سکتا ہے کہ ان خبروں کے اختلاف کا سبب زہرا رضی اللہ عنہا کے مرتبہ اور درجوں کی اطلاع ہو جیسا اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کرتا رہا اور خبر دیتا رہا ویسا ہی آپ فرماتے رہے اور سب سے آخر وہ خبر دی جس عموماً تمام جہان کی عورتوں پر اعلیٰ بزرگی ثابت ہے واللہ اعلم اور بعض علماء عائشہ رضی اللہ عنہا کو فاطمہ رضی اللہ عنہا پر بزرگی دیتے ہیں کس واسطے کہ وہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہشت میں ہونگی اور یہ علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ اور بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مکان علی رضی اللہ عنہ کے مکان سے اعلیٰ درجے کا ہوگا لیکن حدیثوں میں آیا ہے کہ اپنے فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہ کو خطاب کر کے فرمایا کہ میں اور تو اور علی اور حسن اور حسین سب ایک ہی مکان میں ہونگے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ عائشہ رضی اللہ عنہا مجتہدہ تھیں کہ خلفائے کرام نے ان میں اجتہاد کرتی تھیں اور فتویٰ دیتی تھیں اور بعض کہتے ہیں کہ بعد خدیجہ و عائشہ رضی اللہ عنہما کے سب عورتوں سے افضل ہیں اور سیوطی نے

صلی اللہ علیہ وسلم سے ترمذی میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اپنے پاس بلایا فتح مکہ کے سال میں اُنکے کان میں بچہ کہا کہ وہ رونے لگیں پھر کہہ لیا جس سے وہ ہنسے مگر پس جب اُنکی وفات ہوئی تو میں نے اُن سے اُس رونے اور ہنسے کا سبب دریافت کیا تو فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے اپنی وفات کا حال بیان کیا تھا اس سبب میں روئی تھی پھر تجھ کو اپنے خبر دی کہ ان فیہ بدۃ النساء اہل الجنتۃ اہ مریم بنت عمران فضیلت۔ یہ شک میں سب جنت کی عورتوں کی سردار ہوں سوائے مریم عمران کی بیشک۔ پس ہنس پڑی میں ۱۲ یہ حدیث وہ کہتی ہے کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا بہشت کی سب عورتوں سے افضل ہیں سوائے مریم رضی اللہ عنہا کے ۱۲۔ اُس رضی اللہ عنہ سے ترمذی نے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن سے فرمایا۔ حبیبک من النساء العالمین مریم بنت عمران و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد و آسیہ امہا فرعون۔ کفایت کرتا ہے تجھ کو جن کی عورتوں سے پیچھا نہ آتا مقاب ان چار عورتوں کا کہ اپنے غیر سے افضل ہیں مریم عمران کی بیٹی اور خدیجہ خویلد کی بیٹی اور فاطمہ بنت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

در حدیث
عائشہ سے ہے
رضی اللہ عنہا
اور بعض کہتے ہیں
کہ دونوں کا مرتبہ برابر ہے
اور بعض
نے توقف کیا ہے
اور بہت سے علمائے حنفیہ
اور بعضے شافعیہ توقف کی طرف
ماکل ہیں

اپنے فتاویٰ میں کہا ہے کہ اس مسئلے میں تین فریب ہیں اصح یہ ہے کہ فاطمہ افضل عائشہ سے ہے رضی اللہ عنہا اور بعض کہتے ہیں کہ دونوں کا مرتبہ برابر ہے اور بعض نے توقف کیا ہے اور بہت سے علمائے حنفیہ اور بعضے شافعیہ توقف کی طرف ماکل ہیں اور مالک رضی اللہ عنہ سے یہ مسئلہ پوچھا تو کہا فاطمہ بصفۃ من البقی یعنی فاطمہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جگر کا ٹکڑا ہے و لا افضل علی البھنۃ من الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور نہیں افضل کہتا ہوں اور بزرگی دیتا ہوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جگر کے ٹکڑے پر کسی کو اور امام سبکی نے کہا ہے کہ جو مختار اور دین ہمارا ہے وہ یہ ہے کہ فاطمہ سب افضل ہے بعد اسکے اُسکی والدہ خدیجہ الکبریٰ بعد اسکے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور سیوطی نے کہا ہے کہ سب عورتوں سے افضل مریم اور فاطمہ ہیں اور سب اہمات المؤمنین سے خدیجہ اور عائشہ افضل ہیں رضی اللہ عنہا اور خصاص خیضری میں مذکور ہے کہ خدیجہ اور عائشہ رضی اللہ عنہا میں بھی اختلاف ہے مقدّمین کی ایک جماعت نے تصریح کی ہے کہ خدیجہ رضی اللہ عنہا افضل ہے اور بعض حدیثوں میں ہے کہ تمام جہان کی عورتوں میں سب سے زیادہ کامل اور افضل مریم عمران کی بیٹی اور فاطمہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیٹی اور آسیہ فرعون کی بیوی ہیں رضی اللہ عنہا اور بخاری کی بعض روایت میں آسیہ بنت مزاحم واقع ہو اہم شیخ ابن حجر عسقلانی نے کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ فاطمہ زہرا عائشہ صدیقہ سے افضل ہے رضی اللہ عنہا اور یہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا

اس حدیث کو بخاری و مسلم نے منقول کریمہ کے بیٹے سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ فاطمہ بصفۃ منی فاطمہ۔ میرے گوشت کا ٹکڑا ہے آگے فرمایا۔ من اغضبها اغضبت۔ پس چلنے لگے اسکو غصے میں ڈالنا گویا مجھ کو غصے میں ڈالا اور ایک روایت میں اسکے آگے یہ بھی آیا ہے۔ یہ عیسیٰ ما اراہا و تو ما اذہا۔ ظاہر میں مجھ کو قتل میں ڈالتی ہے و عجیز جو اسکو قتل میں ڈالتی ہے اور باطن میں ایذا دیتی ہے مجھ کو وہ چیز جو اسکو ایذا دیتی ہے سبب جزئیت اور کمال اتحاد کے اس سے معلوم ہوا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ایذا دینا نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا ہے اور آپ کو ایذا دینا حرام ہے اللہ تعالیٰ نے سورہ احزاب میں فرمایا۔ واما انکم ان توذوا رسول اللہ۔ اور نہیں لایق اور جائز ہے تمہارے لئے یہ کہ ایذا دو اللہ کے رسول کو پس اس سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا بڑا مرتبہ معلوم ہوا **۱۲۹** یہ قول امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ پہلے تو انہوں نے وہ حدیث بیان کی جو اوپر گذری اور پھر یوں فرمایا کہ میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے فضل عائشہ علی النساء کفضل الثريد علی غیرہ من اللہ عام اور اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا چاروں عورتوں مذکورہ سے افضل ہے انتہا بندہ ضعیف کہ سنو اسے اللہ تعالیٰ حال اس کا کہتا ہے کہ حق یہ ہے کہ فضیلت کے سبب مختلف ہیں لیکن حدیثوں سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فاطمہ رضی اللہ عنہا سب اولاد سے زیادہ پیاری تھیں اور حضرت العکبر رضی اللہ عنہا کے بعد عائشہ رضی اللہ عنہا سب بیبیوں سے زیادہ پیاری تھیں اگر فضیلت و محبت کے سبب مختلف نہ رکھیں تو مشکل ہے اس واسطے کہ بعض حدیثوں میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سب عورتوں سے زیادہ عائشہ رضی اللہ عنہا پیاری تھیں اور سب مردوں سے زیادہ ان کے باپ ابوبکر رضی اللہ عنہ پیارے تھے اور دوسری حدیث میں یوں فرمایا کہ عورتوں میں سب سے زیادہ پیاری فاطمہ رضی اللہ عنہا اور مردوں میں سب سے زیادہ پیارے علی رضی اللہ عنہ تھے اور بعضے علمائے کہا ہے کہ یہ حدیث شاذ ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے سوا سب بزرگ ہیں یہاں تک کہ اپنے باپ ابوبکر رضی اللہ عنہ سے بھی۔ پس اگر حیثیت مختلف اعتبار نہ کریں تو نہایت مشکل ہے اور فضیلت کے معنی کثرت ثواب ہیں اور اسکی حقیقت اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا لیکن ذات کی بزرگی اور غنیمت کی طہارت اور جو ہر کی پاکی میں فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حسن و حسین اور اہل بیت رضی اللہ عنہم کے

۱۱ انس رضی اللہ عنہ سے بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بزرگی اور فضل سب عورتوں پر ایسا ہے کہ جیسے تریہ کی بزرگی ہے اور کھانوں پر غیاث میں بحر الجواہر سے نقل کیا ہے کہ تریہ کے اوپر کے تین نقطہ والی کے زبر سے ہے حمید کے وزن پر اور یہ ایک کھانے کا نام ہے اور وہ یہ ہے کہ روٹی کے ٹکڑے گوشت کے شورے میں بھگوئے جائیں نہایت لطیف اور زود ہضم کھانا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس سے بہت رغبت تھی پس عورتوں سے یہاں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیبیاں مراد ہیں یا کل عورتیں۔ پس عائشہ رضی اللہ عنہا ابھی سب ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن میں افضل ہیں تابعہ خیرہ رضی اللہ عنہا کے یا کل عورتوں میں اور ظاہر تریہ ہے ۱۲ مظاہر حق ۱۲۱۲ یہ حدیث صفحہ ۱۰۸ کے حاشیہ پر گزری ہے اور علی رضی اللہ عنہ اسکے راوی ہیں ۱۲۱۲ یہ حدیث ترمذی میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے بروایت جمیع ابن عمیر رضی اللہ عنہ مذکور ہے اور صفحہ ۱۱۰ کے حاشیہ پر گزری ۱۲۱۲ صواعق مسمومہ میں ابی ایوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قیامت کو پکارنے والا عرش کے اندر سے پکارے گا۔ یا اہل الجمع نکسواؤ سکم وغضوا ابصارکم حتی ترثوا فاطمہ بنت محمد صلی اللہ

م علیہ السلام
علی الصراط
مع سبغ الف
جائتہ من نور احب
کر الیقین
منہ منہ
والو اپنے
اور پی کر اور انہی
انہیں بند کر
اور نہ ڈھانک کر
اور اسی طرح
اور سب اور
کھڑے رہا اور
وہ یونہی پکارے
چا چکا جس کے
فاطمہ زہرا رضی اللہ
عنہا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کا بی بی
سات زائرین
کے وہ اسکی خدمت
جنت کا حرم ہیں
پھر پھر سے جہن
کو دنیا کی طرح
جاوے ۱۲ اس
حرف سے حضرت
خاتون بنت ثابت
خصوصیت ثابت
کی کسی عورت
جو نبی سے سب
بہنوں میں فضیلت
ہو تو نبی کی فضیلت
کی دینی ہوا اور

ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو نیکی کے سوا برائی سے نہ یاد کریں اور احسن و طعن و سب و شتم و اعتراض و انکار اپنے نہ کریں اور ان کے ساتھ بے ادبی نہ کریں اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت کی نسبت ان کو حاصل ہے اس کی حفاظت بھی ضرور ہے اور ان کے مناقب و فضائل قرآن مجید میں اور حدیث شریف میں عام موجود ہیں جیسے محمد الرسول اللہ والدین معا شد اء علی الکفار جماء بینہم تراہم لکما یحبون فضلہ من اللہ و رضوانا اور رضی اللہ عنہم و رضوانہ اور اصحابی بالخیر باہم اقتدیہم ما ہتدیتہم اور اکراموا صحابی فانکم خیارکم اور اللہ اللہ اللہ اللہ اصحابی لا تتخذوہم غرضا من بعدی فمن اجمہ فحبی اجمہ ومن بغضہ فبغضی بغضہ ومن اذہم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ لکن ایدھا اور آپس میں بعضے کو الی چھڑے اور اہل بیت نبوی کے حقوق کی حفاظت اور ان کے آداب کی رعایت میں جو تقصیر میں نقل کی گئی ہیں اگر ان خیر دن کی صحت تسلیم کی جاوے تو بھی اُن سے انخاص اور تفاضل کرنا چاہئے اور کہے کو ان کہا اور سنے کو ان سنا سمجھنا چاہئے کسٹے کہ ان کی صحبت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ یقینی ہے اور وہ یقین ظنی میں پس

مستحب میں ہے لعن نیکی جنت سے دور ہونا اور نفیر کرنی و طعن ثیرہ مارنا اور عیب گیری کرنی سب میں کی زیر اور یہ کی تشدید سے دشنام دینی شتم گالی دینی اور برا کہنا اعتراض بھی بہت معنی میں ان میں سے ایک سرکش کرنا انکار پر جانا تاہم بخاری و مسلم میں ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا - اتسبوا اصحابی فلوان احدکم انفق مثل احد ذہبا ما یبلغ مد احدہم ثلث نصیفہ - نہ چرا کہ تم میرے صحابہ کو اگر تم میں سے کوئی اچھڑے برابر سونا اللہ کے رستے میں خرچ کرے تو ثواب میں اُنکے ایک یا ادھی مد جو خرچ کرنے کے برابر نہیں ہو سکتا۔ اور مسلم کی شرح میں ہے کہ برا کہنا اصحاب رضی اللہ عنہم کا حرام ہے اور مجہور علما کا یہ مذہب ہے کہ وہ تعزیر دیا جاوے اور بعضے اُلکیہ نے کہا ہے کہ وہ قتل کیا جاوے اور ہمارے بعضے علمائے کہا ہے کہ شیخین کا برا کہنے والا قتل کیا جاوے ۱۲ مظاہر حق ج ۵ یہ آیہ سورہ فتح میں ہے محمد اللہ کا رسول ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جو اُنکے ساتھ ہیں یعنی اُنکے صحابہ رضی اللہ عنہم زور آور ہیں کا ذوق پر اور نرم دلی میں آپس میں تو دیکھ ان کو کج اور سچے میں ڈھونڈتے ہیں اللہ کا فضل اور خوشی ۱۲ یہ آیہ سورہ بقرہ میں ہے اللہ اُن سے راضی ہوا اور وہ اُس سے راضی ہوئے ۱۲ یہ حدیث زہریں نے عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میرے اصحاب ستاروں کی مانند ہیں جسکی پیروی کرو گے تم اپنی سبکی یا اکثر کی باجکی میسر ہو جائے گا تم ۱۲ یہ حدیث نسائی میں عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ

حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میرے اصحاب ستاروں کی مانند ہیں جسکی پیروی کرو گے تم اپنی سبکی یا اکثر کی باجکی میسر ہو جائے گا تم ۱۲ یہ حدیث نسائی میں عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ

ظن یقین کے ساتھ معارض نہیں ہو سکتا اور خبر یقینی غلطی سے متروک نہیں ہو سکتی۔
 حاصل یہ کہ معاویہ و عمرو ابن عاص و مغیرہ ابن شعبہ اور ان جیسوں تک سرحد دارالاسلام
 ہی کی ہے جو کوئی اہل سنت و جماعت کے مثل کج کا تلبیح اور پیر وہے اسکو لازم ہے کہ انکے
 برا کہنے اور انپر طعن کرنے سے زبان کو روکے اگرچہ اہل سیر و تیار نے بعض ایسے امر نقل کئے
 ہیں کہ انکے تصور کرنے سے دل کو حیرانی اور وحشت ہوتی ہے اور اُس میں کہ ورت پیدا
 ہوتی ہے پر سلامتی اغراض اور زبان بند کرنے میں ہے حدیث میں آیا ہے کہ صفین میں
 معاویہ کے لشکر میں سے ایک شخص کو گرفتار کر کے عروہ علی رضی اللہ عنہ کے روبرو لایا۔
 وہاں جو لوگ حاضر تھے اُن میں سے ایک شخص کو اُسپر رحم آیا اُس نے کہا کہ سبحان اللہ میں
 جانتا تھا کہ بہت اچھا مسلمان ہے اسکا کیا حال ہو گیا آپنے فرمایا کہ یہ اب بھی مسلمان ہی
 ہے حاصل یہ کہ اُنکو برا کہنا اور انپر طعن کرنا اگر دلیل قطعی کی مخالفت ہی کفر ہے جیسے
 ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو زنا کی تہمت لگانی کہ اُنکی طہارت اور پاکی
 قرآن سے ثابت ہے اور جو دلیل قطعی کی مخالفت نہ تو بدعت ہے اہل سنت و جماعت
 کے علماء کہتے ہیں کہ بڑا جرم معاویہ اور اُن جیسوں کا یہ ہے کہ امام برحق و خلیفہ مطلق

(بقیہ صفحہ ۱۳۲) مجکو ابی زادی اور حسن نے مجکو ابی زادی پس تحقیق خدا کو ابی زادی پس قریب ہے کہ پکارا گھا اسکو
 منظر حق ۱۲۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ اخاب میں فرمایا۔ انما یرید اللہ لیزیب عنکم الرحمن اہل البیت
 و بیطہرکم تطہیراً۔ سوا اسکے نہیں کہ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے اور چاہتا ہے کہ دور کرے تم سے ناپاکی اے
 اہلبیت رسول کے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور پاک کرے تمکو پاک کرنا اس آیت سے پہلے اور پچھلی آیتیں
 اسبات پر دلالت کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیبیاں آپکی اہلبیت ہیں اور مسلمین عائشہ
 رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک صبح گھر سے نکلے اور آپ پر ایک مکہ لقمہ
 تھی سیاہ او بن کی۔ فجاء الحسن ابن علی فادخلہ ثم جاء المحسن فدخل معہ ثم جاءت فاطمہ فادخلها ثم جاء
 علی فادخلہ ثم قال انما یرید اللہ لیزیب عنکم الرحمن اہل البیت و بیطہرکم تطہیراً۔ پس آیا حسن ابن علی
 رضی اللہ عنہ پس داخل کیا آپ نے اسکو پھر آیا حسین رضی اللہ عنہ اسکو بھی حسن کے ساتھ داخل کیا
 پھر آئی فاطمہ رضی اللہ عنہا اسکو بھی داخل کیا پھر آیا علی رضی اللہ عنہ اسے بھی داخل کیا پھر آپنے
 یہ آیت پڑھی۔ انما یرید اللہ۔ آخر تک اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ نے ان سب کو بھی اپنے اہلبیت
 میں داخل کیا۔ پس آپکی بیبیاں اور اولاد سب آپکے اہلبیت ہوئے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ گناہوں

ہر اور خوش
 سنگ سے
 آپ سب اہلبیت
 پاک ہیں ہر
 جو گناہ اس میں
 ہے کسی کو ذرا
 کی تہمت لگانا
 وہ قرآن کا خلاف
 ہے ۱۲۰

یعنی علی رضی اللہ عنہ سے بغاوت کی اور اپنی خروج کیا جیسا کہ عمار بن یاسر کی حدیث سے کہ شہرت و تواتر معنوی کے درجے کو پہنچتی ہے ثابت ہوتا ہے **فَقَدْ لَعَنَ الْبَاغِيَةَ** عودہ **الْجَنَّةَ** ویدعونك الى النار اور یہ کفر نہیں ہے اور نہ لعنت کرنے کے لائق ہے اور علمائے مجتہدین و سلف مقلدین میں سے کسی نے اپنی لعنت نہیں کی اور اصل عادت اہل سنت کی ترک کرنا سب و لعن کا ہے کہ مومن پر لعنت درست نہیں ہے اور کافر پر بھی لعنت جائز نہیں رکھتے کہ اُسکے انجام کا حال معلوم نہیں ہے تعجب نہیں کہ اسکا خاتمہ ایمان اور سعادت پر ہو مگر جب کہ اُسکا خاتمہ کفر و شقاوت پر ہو تو لعنت اُسپر جائز ہے اور بعض یزید شقی کے حال میں بھی توقف کرتے ہیں اور بعض یزید اور اُسکے مددگاروں اور یاروں کی شان میں اتنا غلو و افراط کرتے ہیں کہ وہ مسلمانوں کے اتفاق سے امیر ہوا تھا اُسکی اطاعت امام حسین علیہ السلام پر واجب تھی **فَوَدَّ بِاللّٰهِ مِنْ هَذَا الْقَوْمِ** ومن هذا الاعتقاد وہ امام حسین علیہ السلام کے ہوتے ہوئے کیونکر امیر ہو سکتا تھا اور مسلمانوں کا اتفاق اُسپر کب ہوا اصحاب رضی اللہ عنہم کا گروہ جو اُسکے زمانے میں موجود تھا اور اُنکی اولاد سب اُسکی منکر اور اُسکی اطاعت سے خارج تھی ایک جماعت مدینہ طیبہ سے جبراً و کرہاً شام میں اُس کے پاس گئی تھی اور اُس نے اُنکی بہت خاطر داری کی لیکن جب اُنہوں نے اُسکا حال دیکھا اور مال کی بُرائی معلوم کی اُلٹے پھرا گئے اور اُسکی بیعت توڑ دی اور کہا کہ اللہ کا دشمن ہے اور تارکِ صلوٰۃ و شراب خوار و زانی و فاسق اور حرام غورتوں کا حلال کرنے والا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اُس نے امام حسین علیہ السلام کے قتل کا حکم نہیں دیا تھا اور اُنکے قتل سے راضی نہ تھا اور اُنکی شہادت کے بعد خوش و مسرور

سکون اور
مرد خبیان
صلح و خیر
سے نقل
کرنا بہت کاف
کی بنا اور
خیر کے درخت
والی کا زبیر
صلاحیت کے
وزن پر بھیج
تشریح کے
نا پسندی اور
تا پسند کرنا
کسی چیز کا اور
چیز آدرک و بدی
و زبیری اور

۱۱ یہ حدیث میں ہے اور لگتا ہے ایک گروہ بغاوت والا کہ تم انکی جنت کی طرف بھاتے ہو گے اور وہ تمکو آگ کی طرف یعنی تم انکو حق کی طرف بھاتے ہو اور وہ تمکو ناحق کی طرف **۱۲** عقب میں ہے کہ جن شیعین اوپر کے تین نقطے والے کے زبر اور ہمزہ کی سکون سے کام و حال اور سر میں سے آنکھوں میں آنسو آنے کا رشتہ **۱۳** غیاث میں ہے کہ غلو غین نقطہ دار اور لام کی پیش سے ہاتھ اور پاؤں اور حد سے بڑھنا **۱۴** غیاث میں ہے کہ افراد الف کی زیر سے گزنا اور بڑھنا اور یہ ضد تقریب کی ہے کہ اُسکے معنی کی و تقصیر کرنے میں **۱۵** اللہ سے پناہ مانگتے ہیں ہم اس قوم سے اور انکے اس اعتقاد سے **۱۶** غیاث میں منتخب سے نقل کیا ہے کہ خیر جم کے زبر اور بے ایک نقطے والی کے جزم سے ٹوٹے کا بانہضنا اور کسی سے زیر دستی کوئی کام

نہیں ہوا یہ کلام بھی باطل و مردود ہے اس واسطے کہ عداوت اُس شقی کے اہلبیت نبوی
رضی اللہ عنہم سے اور خوشی اُنکے قتل سے اور اُنکی ایمانت کرنی یہ سب تو اتر کے درجے کو
پہنچا ہے اور اس سے انکار اُسکا تکلف و مکابہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ امام حسین
علیہ السلام کا قتل کبیرہ گناہ ہے اسلئے کہ نفس مومن کا ناحق قتل کرنا کبیرہ ہے نہ کفر اور
سنت کافرون کے ساتھ مخدوم ہے ایسے کا نام و ان کے حال پر افسوس ہے کہ اُنکو نبی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام پر نظر نہیں ہے کہ بغض و ایمان و ایذا فاطمہ رضی اللہ عنہا
اور اُنکی اولاد کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بغض و ایمان و ایذا ہے اور وہ
بیشک کفر و لعنت اور ہمیشہ جہنم میں رہنے کا باعث ہے اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے
ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ و عذابہم عذابا مہینا اور بعض کہتے
ہیں کہ اُسکا خاتمہ معلوم نہیں ہے شاید کہ اُس نے اس کفر و گناہ کے بعد توبہ کی ہو اور
خاتمہ اُسکا توبہ کی حالت میں ہوا ہو اور امام محمد غزالی رحمۃ اللہ کا میل احیاء العلوم
میں اسی حکایت کی طرف ہے اور امام احمد حنبل اور علمائے سلف نے اُسپر لعنت کی ہے
اور ابن جوزی نے کہ حفظ سنت اور شریعت میں کمال شدت و عصبیت رکھتا ہے اپنی
کتاب میں سلف سے اُسپر لعنت نقل کی ہے اور بعضوں نے منع کیا ہے بعض توقف میں
رہے ہیں حاصل یہ ہے کہ ہمارے نزدیک وہ سب آدمیوں سے زیادہ بدتر و بغض ہے
اور اُس بے سعادت نے وہ کام کئے ہیں کہ اس اُمت میں کسی نے نہیں کئے بعد
قتل امام حسین علیہ السلام کے اور اہلبیت کی ایمانت کے اُس نے مدینہ منورہ کے

لہ خیانت میں منتخب سے نقل کیا ہے کہ تکلف اپنے اوپر سچ کھینچنا اور کسی چیز میں سے وہ خاصیت نکالنی
جو اُس میں نہ ہو اور کشف سے لڑائی کیا تاکہ مکابہ اپنی بزرگی دوسرے پر ثابت کرنی اور مبارزہ و غلبہ
اور لطافت کرنی ۱۲) یہ آیت سورہ اخزاب میں ہے بیشک جو لوگ اللہ اور اُسکے رسول کو ستاتے ہیں اُنکو
پھٹکارا اللہ نے دنیا و آخرت میں اور ہلکارا اُنکے واسطے عذاب رسوا کرنے والا اور اسکی دلیل کہ جو لوگ اُنکو
ایذا دیتے ہیں وہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایذا دیتے ہیں اور گزری اُس حدیث میں جسکا سرائیہ
الفاطمیہ صنفی - اور ترمذی نے زین الدین کے کتب سے روایت کی ہے کہ بیشک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے علی و فاطمہ و حسن و حسین رضی اللہ عنہم کے لئے فرمایا - انا حرب لمن جاربہم و سلم لمن سالمہم - بیشک
میں اُس شخص سے لڑنے والا ہوں جو اُن سے لڑے اور اُس سے صلح کرنے والا ہوں جو اُن سے صلح کرے

میں اُس شخص سے لڑنے والا ہوں جو اُن سے لڑے اور اُس سے صلح کرنے والا ہوں جو اُن سے صلح کرے

یہ اختلاف فرعیات اور علیات اور احکام فقہیہ میں ہے کس لئے کہ اولے و آخری ہونا اور نہایت ظن اس مقدمے میں کافی ہے جرم یقین و دکار نہیں ہے اور اعتقادات و مسائل کلامیہ میں حق ایک ہی ہے کس واسطے کہ وہ واقع و نفس الامر کی خبر ہے اور واقع و نفس الامر سوائے ایک کے نہیں ہو سکتا اور اجتہاد کی شرطیں اور اسکے احکام اور غیر مجتہد کی تقلید اور اسکے لازم کرنا اور اس سے رجوع کرنا یہ سب اپنے مقام پر نہ کور ہے۔ وَلَا تَكْفُرْ بِحَدِّهِ مِّنْ أَهْلِ قِبْلَةٍ اور نہیں کا فر کہتے ہیں ہم کسی کو اہل قبلہ سے اہل قبلہ وہ ہیں کہ مسلمانوں کے قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور کتاب و سنت یعنی قرآن و حدیث پر چلتے ہیں اور انکی سند پکڑتے ہیں اور کلمہ شہادتین پڑھتے ہیں پس انکو کا فر نہ کہنا چاہئے اگرچہ ان سے بعض ایسے کلمے صادر ہوئے ہیں جن سے کفر لازم آتا ہو لیکن جب تک وہ اسکا التزام نہ کریں یا ان کلمات میں سے کفر کا لازم نہ آنا نہایت ظاہر ہو انکو کا فر نہ کہنا چاہئے اور جب تک ممکن ہو مسلمانوں کے کلام کی توجیہ اور انکے اعمال کی درستی کرنی چاہئے اور کا فر کہنے میں جلدی اور تشدد نہ کرنا چاہئے کہ حدیث شریف میں آیا ہے جو کوئی کسی کو کا فر کہتا ہے اگر وہ حقیقت میں کا فر نہیں ہوتا تو

بقیہ صفحہ ۱۳۶ کو بخش اور اجتہاد کی اور دوسری راہ صواب پر پہنچنے کی ۱۲ اظہار حق ۱۲ غیث میں منتخب نقل کیا جو کوئی اللہ پر جو صواب و ولایت تو اور آخری تحری سے مبالغہ کا صیغہ ہے اور تحری لظاف سے فصل گیا ہے کہ سنی کے وزن پر راہ صواب اور بہتر و صوئہ نا اور آخری کے معنی بہت بہتر اور بہت صواب اور بہان یہ معنی ہیں کہ جب مجتہد کو ظن غالب ہو کہ یہ مسئلہ چیمے قیاس میں آیا ہے بالکل اسی طرح ہے اور بہت ہے راہ راست پر ہے ذرا بھی اس میں خط نہیں ہے تو اسکے لئے وہی حق ہے اسکو اس پر عمل کرنا اور اور و ن کو عمل کرنے کا حکم دینا ہے ۱۲ اور وہ یہ ہے کہ - اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ یا د شہدان محمد رسول اللہ - گو ایہی دین ہوں میں یہ کہ نہیں کوئی معبود مگر اللہ اور گو ایہی دیتا ہوں میں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کے بندے ہیں اور اسکے رسول ہیں یا دوسری شہادت اس طرح کہ گو ایہی دیتا ہوں میں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کا رسول ہے حدیثوں میں و دونوں طرح آیا ہے مسلم نے عبادہ صاحب کے بیٹے سے روایت کی ہے اس نے کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے آپ یوں فرماتے تھے - من شہدان لا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَاَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللهِ حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِ النَّارَ - جس نے گو ایہی دی کہ بیشک نہیں کوئی معبود مگر اللہ اور بیشک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اللہ کا رسول ہے حرام کی اللہ نے اُس پر آگ - جب آگ حرام ہوئی تو وہ جنتی ہوا اور کا فر جنت حرام ہے اور اُس کے لئے ہمیشہ کا عذاب مقرر ہے پس مسلمان کلمہ گو کو کا فر نہ کہیں ۱۲ منتخب میں ہے کسی کا کو اپنے اوپر لازم کرنا یعنی جب تک وہ ایسے فعل نہ کریں یا ایسی بات نہ کہیں کہ اُس فعل کے کرنے اور اُس بات

یہ اختلاف فرعیات اور علیات اور احکام فقہیہ میں ہے کس لئے کہ اولے و آخری ہونا اور نہایت ظن اس مقدمے میں کافی ہے جرم یقین و دکار نہیں ہے اور اعتقادات و مسائل کلامیہ میں حق ایک ہی ہے کس واسطے کہ وہ واقع و نفس الامر کی خبر ہے اور واقع و نفس الامر سوائے ایک کے نہیں ہو سکتا اور اجتہاد کی شرطیں اور اسکے احکام اور غیر مجتہد کی تقلید اور اسکے لازم کرنا اور اس سے رجوع کرنا یہ سب اپنے مقام پر نہ کور ہے۔ وَلَا تَكْفُرْ بِحَدِّهِ مِّنْ أَهْلِ قِبْلَةٍ اور نہیں کا فر کہتے ہیں ہم کسی کو اہل قبلہ سے اہل قبلہ وہ ہیں کہ مسلمانوں کے قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور کتاب و سنت یعنی قرآن و حدیث پر چلتے ہیں اور انکی سند پکڑتے ہیں اور کلمہ شہادتین پڑھتے ہیں پس انکو کا فر نہ کہنا چاہئے اگرچہ ان سے بعض ایسے کلمے صادر ہوئے ہیں جن سے کفر لازم آتا ہو لیکن جب تک وہ اسکا التزام نہ کریں یا ان کلمات میں سے کفر کا لازم نہ آنا نہایت ظاہر ہو انکو کا فر نہ کہنا چاہئے اور جب تک ممکن ہو مسلمانوں کے کلام کی توجیہ اور انکے اعمال کی درستی کرنی چاہئے اور کا فر کہنے میں جلدی اور تشدد نہ کرنا چاہئے کہ حدیث شریف میں آیا ہے جو کوئی کسی کو کا فر کہتا ہے اگر وہ حقیقت میں کا فر نہیں ہوتا تو

نہیایہ مقام
ارسل
من علیہ السلام
جو فرشتوں کی کو
چھوڑ کر
وہ ساتھ میں
علاقہ سے

کہنے والا اسی وقت کافر ہو جاتا ہے اور لعنت کرنے کا بھی ایسا ہی حکم ہے یعنی اگر وہ شخص
جسکو لعنت کی ہے لعنت کا مستحق نہیں ہے تو وہ لعنت کہنے والے پر الٹی الی ہے پس
لعنت کرنے اور کافر کہنے کو ترک کرنے ہی میں احتیاط ہے **وَاللّٰهُ اعْلَمُ وَرَسُولُهُ عَلَّمُ**
مَنْ تُرْسِلْ الْمَلَاَئِكَةُ وَرُسُلُ الْمَلَاَئِكَةِ اَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْبَشَرِ وَعَامَّةُ
الْبَشَرِ اَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْمَلَاَئِكَةِ خواص بشر کہ انبیاء
و رسول میں خواص فرشتوں سے کہ رسول اور پیغمبر فرشتوں میں سے ہیں افضل ہیں اور خواص
فرشتوں میں سے جو رسول ہیں وہ عوام بشر سے افضل ہیں اور عوام بشر کہ پیغمبر نہیں ہیں
یعنی اولیاء و اتقیا و بزرگان دین عوام ملائکہ سے افضل ہیں یہ مسئلہ اجتماع سے ہے اور
اس میں بالکل اختلاف نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ فرشتوں سے بشر کے افضل ہونے کی
یہ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم کیا کہ آدم علیہ السلام کو سجدہ کر بن اور سجدہ خدمت
کے اقسام میں سے نہایت تعظیم پر دلالت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تقاضا یہ ہے
کہ اعلیٰ کو اعلیٰ کی خدمت کا حکم کیا جاوے اور جب آدم علیہ السلام کی افضلیت ثابت ہوئی
تو سب انبیاء علیہم السلام کی ثابت ہوئی اس واسطے کہ انبیاء علیہم السلام سب برابر ہیں اور
اور یہ کلام نہایت غریب ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کا کون احاطہ کر سکتا ہے کہ کہتے
ہیں اپنی حکمتوں کو وہی خوب جانتا ہے کبھی اعلیٰ کو اعلیٰ کی خدمت کا حکم کر لیتے تاکہ اپنی

۱ بخاری و مسلم میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ایما جمل قال
لا خیر کا ذوق قدر بار بھا احد ہا۔ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کو کافر کہے پس پھر ہے ساتھ اس کلمے کفر کے
ایک اُن دونوں میں کا یعنی اس کلمے کا کہنے والا یا وہ کہ جسکو کہا ہے اسلئے کہ اگر سچ کہا ہے تو وہ کافر ہی ہے اور جو
جھوٹ کہا ہے تو یہ کافر ہوا **۱۲** اور بخاری میں ابی ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
لا یرمی رجل رجلاً بالفسوق ولا یرمیہ بالکفر الا ارتدت علیہ ان لم تکن صاحبہ کذاک۔ نہیں تہمت لگا تا ہے
کوئی کسی کو ساتھ فسق کے اور نہیں تہمت لگا تا ہے ساتھ کفر کے کہ چھوڑ دے کلمہ فسق و کفر کا اُسی کہنے والے پر اگر نہ ہو
یا مرنے کا کہ جسکو وہ کلمہ کہا ہے ایسا **۱۲** مظاہر حق **۱۲** **۱۳** اسلئے کہ لعنت کافر کے لئے مخصوص ہے پس جب
لعنت کی تو گویا کافر کہا۔ اور ترمذی میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
فرمایا۔ لا تکون المؤمن لعناً۔ نہیں مومن ہوتا ہے بہت لعنت کرنے والا **۱۲** **۱۴** اسلئے کہ عار و ہمت و محبت
نجا۔ جو چپ رہا اس نے نجات پائی اور عمران حسین کو بیٹے سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

قدرت کے کمال کو ظاہر کرے فیعل اللہ ماشاء ویجھ کھائی دیں دوسرے یہ کہ اہل سنت و جماعت کے مذہب میں اللہ تعالیٰ پر حکمت کی رعایت واجب نہیں ہے مگر معتزلہ کے نزدیک واجب ہے اور وہ ملائکہ کی افضلیت کے قائل ہیں اسلئے یہ دلیل اُنکے مقابلے میں الزامی ہو سکتی ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ طاعات و عبادات کا بجالانا اور کمالات کا حاصل کرنا یا وجود اس قدر علاقوں اور منع کرنے والوں کے نہایت مشکل اور سخت و دشوار ہے اسلئے اُسکا ثواب بھی اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت زیادہ ہے پس اگر افضلیت کے معنی کثرت ثواب کے لئے جاوین تو آدمی کی افضلیت کی یہ کامل دلیل ہے اور علایق جسمانی سے پاک اور بدن کی کدورتوں سے صاف ہونا یہ افضلیت ملائکہ میں ہے اسی لئے بعض محققین نے کہا ہے کہ افضلیت کی حقیقت مختلف ہے اور صرف نزاع قطعی ہے کہ عبادت کی معصوبت اور تپاہ سے کثرت کے باعث تو بشر افضل ہے اور اللہ تعالیٰ کی نزدیکی اور جسم کی پاکی و نورانیت کی جہت سے فرشتے افضل ہیں اور آدمی کا کمال و ترقی اس میں ہے کہ ملائکہ کی نزدیکی کو پہنچے اور ملکوت اعلیٰ سے جملے اور پھر اگر انسان کی جامعیت اور اسما و صفات الہی کا مظہر اور اللہ تعالیٰ کا خلیفہ ہونا دیکھا جاوے اور اُسکے ان کمالات پر نظر کی جاوے تو انسان ہی راجح آوے اور یہ بھی کہا ہے کہ دلیل متعارض ہے اور مسئلہ طعنی ہے یقین کو وہاں راہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔ باوجود اسلئے اعتقاد کرنا چاہئے کہ رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کل کائنات

۱۲ اس آیت کا ترجمہ اور نشان اوپر گورا ۱۲۱۲ بقول اُنکے جب اللہ تعالیٰ پر اپنی حکمتوں کی رعایت واجب ہے تو اس حکمت کی رعایت بھی کہ آدم علیہ السلام کو فرشتوں سے سجدہ کروایا واجب ہوئی اور اس سے لازم آیا کہ آدم علیہ السلام فرشتوں سے افضل تھے پھر یہ اُنکے مذہب کی مخالف ہے ۱۲۱۲ یعنی جنہو اللہ تعالیٰ کی نزدیکی فرشتوں کو حاصل ہو اسی سوتے پر آدمی پہنچے اور یہ کمال عوام مومنین کا ہے ورنہ آدمیوں کے خواص یعنی انبیاء علیہم السلام اور اولیاء رضی اللہ عنہم کو وہ قرب اور اللہ تعالیٰ کی نزدیکی حاصل ہے کہ فرشتوں کو بھی میسر نہیں ہے صفحہ ۸۶ و ۸۷ کے حاشیہ ہر جومعالج میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قرب کا بیان ہے وہاں کس فرشتے کی مجال تھی کہ اُسکو دخل ہوتا اگرچہ اور پیغمبروں اور ولیوں کی نزدیکی اور قرب کے مرتبے حضرت قائم المرسلین کی نزدیکی اور قرب کے مرتبے سے کم ہیں پر فرشتوں کے قرب کے مرتبوں سے بہت زیادہ ہیں واللہ اعلم ۱۲

کے سردار جن و انس و ملائکہ اور سب مخلوقات سے افضل ہیں اور یہ تفصیل انبیاء علیہم السلام کی فرشتوں پر جو بیان ہوئی ہے جمہور اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے اور معتزلہ کے نزدیک فرشتے بشر سے افضل ہیں اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اس مسئلے میں تردد و توقف نقل کیا گیا ہے بہ سبب معارض ہونے و دلیلون کے اور کہتے ہیں کہ وہ پہلے فرشتوں کی انصافیت کے قائل تھے آخر اُس سے بشر کی انصافیت کی طرف رجوع کی اور قاضی ابوبکر باقانی سے بھی توقف نقل کیا گیا ہے اور امام تاج الدین سبکی نے کہ آئیمہ شافعیہ میں سے مشہور ہیں کہا ہے کہ اگر کسی کی ساری عمر گزر جاوے اور اُس کے دل پر انبیاء علیہ السلام کی بزرگی فرشتوں پر خطرہ نہ کرے امید وار ہوں کہ قیامت کو اُس سے سوال نہ کریں انتہی اور بعضے کہتے ہیں کہ ظاہر اس مسئلہ تفصیل پر حکم رکھتا ہے اور کلام کا انجام اسی پر ہے کہ خدینون کا اختلاف ہے والہ اعلم۔ و کذا آفاتُ الکَلَمِ و لیکم تحقیق کرامتین و لیون کے حق ہیں اور ولی وہ ہے کہ اُسکو اللہ کی معرفت پوری حاصل ہو اور اللہ تعالیٰ کے احکام کی اطاعت کامل کرتا ہو اور اُس کے گناہوں سے دور بھاگتا ہو اور دنیا کی لذتوں اور خواہشوں کی طرف متوجہ نہ ہو واپس کہ اُس سے خرق عادات ظاہر ہوں اور حقیقت میں یہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

مسلم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ انا سید ولد آدم يوم القيامة و اول من ينشق القبر و اول شافع و اول شفيع بين سردار ہوں آدم علیہ السلام کی اولاد و کرامت کے دن یعنی جمیع صفات کمال میں اُن سے بہتر ہوں آپ دنیا و آخرت دونوں میں سردار ہیں لیکن قیامت کی قید اسلئے لگائی ہے کہ وہ آپ کی سرداری کے ظہور کا دن ہے اور اول اُنکا ہوں کہ چھٹکی اُن سے تیر یعنی سب سے پہلے اُٹھایا جائو لنگا اور اول شفاعت کو خدا لاہوں اور اول شفاعت قبول کیا گیا ہوں پس اس میں دلیل ہے اس پر کہ آپ افضل مخلوقات و اکمل موجودات ہیں اور مسلم نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ انا اکثر انبیاء و تبعایوم القيامة و انا اول من یقر باب الجنة۔ میں سب پیغمبروں میں زیادہ ہونگا و ذر و سہ پر روئی کرنے والوں کے قیامت کے دن چنانچہ آپ نے اور حدیث میں فرمایا ہے کہ میرا امت تمام اہل جنت میں دو ٹکٹ ہے اور میں اول اُنکا ہوں جو کھڑے ہوئے دروازہ بہشت کا یعنی سب سے پہلے جنت کا دروازہ کھولے گا اور اُس میں داخل ہونگا اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ تابعون کی کثرت مستحبون کی تفصیل کا سبب ہے پس یہاں مرتبہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا معلوم ہوتا ہے کہ فروع احکام میں اکثر اہل اسلام اُنکے تابع ہیں اور امام حاکم کو فی کافریوں میں۔ اس مختصر میں بڑی بڑی حدیثوں کی گنجائش نہیں ہے اور قرآن مجید تمام آپ کی صفات و فضائل سے بھرا ہوا ہے اُس میں سے ایک آیت یہ کہ آپ کی محبوبیت کے درجے کے کمال کی دلیل ہی اکتفا کر لیا

حدیث تھانی
نے سورہ اہل علی
میں فرمایا ہے
انکم خیر جن
استقامت
بجانب اللہ
کہ اگر تم اللہ سے
درستی
چاہو تو میری
پراستاد
تھانی
چاہو تو میری
نکاح

کا معجزہ ہے کہ یہ ولی اُمّی اُمت میں سے ہے اور معجزے آپکے کئی قسم کے ہیں بعضے اُن میں سے وہ ہیں کہ نبوت سے پہلے واقع ہوئے ہیں اُنکو اربا صات کہتے ہیں اور جو بعد نبوت کے حیات کی حالت میں ہوئے ہیں وہ معجزے کہلاتے ہیں اور بعضے رحلت کے بعد آپکی اُمت کے ادبیا سے ہوئے ہیں اُنکو کرامات کہتے ہیں بہت ہی آپ ہی کے معجزے ہیں کہ آپکے اور آپ کے دین کے سچے ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور یہ آپکو بعضے صحابہ رضی اللہ عنہم اور آپکی اُمت کے اولیاء رحمہم اللہ سے ہوئے ہیں کہ اُنکا ثبوت بطریق شہرت و تواتر کے ہو چکا ہے انکار کی اصلاً گنجائش نہیں ہے اور خاص کر بڑے ویوں سے بہت بہت کرامتیں ظاہر ہوئی ہیں جیسے حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر خیلانی وغیرہ رحمہم اللہ سے چنانچہ عبداللہ یاضی رحمۃ اللہ نے کہا ہے کہ رِاۃہ بلغت حد التواتر و معلوم بالانفاق ما بلغت منها احد من شیوخ الانفاق اور بعضے کہتے ہیں کہ ولی کی کرامت نبی کے معجزے کی جنس سے نہیں ہوتی ہے جیسے شوق قمر و سلام حجر و سجدہ شجر اور بعضے کہتے ہیں کہ کرامت ولی سے اپنے قصد و اجتہاد سے نہیں ہوتی اور بغیر وعوے دلالت و کرامت کے بھی ہوتی ہے اور حق یہ ہے کہ جو کچھ انبیاء علیہم السلام سے بطریق معجزے کے صادر ہوتا ہے جائز ہے کہ ولی سے بطور کرامت کے ظاہر ہو اور بے اختیار ہونے کی قید جو لگائی ہے صحیح نہیں ہے

طہ مظاہر حق میں ہے کرامات کرامت کی جمع ہے اور یہ اسم ہے اگر کم و کثر کم سے اور اصطلاح میں اس خرق عادی کو کہتے ہیں کہ جمیع ذات کا دعویٰ نہ کیا جاوے اور اہل سنت نے اُنکا اقرار کیا ہے اور معتزلہ نے اُس سے انکار کیا ہے اور اہل حق اس پر اتفاق رکھتے ہیں کہ اولیاء اللہ سے کرامت کا ہونا جائز ہے اور ولی وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بقدر طاقت انبیا و ائمہ علیہم السلام سے کرامت کا ہونا جائز ہے اور ولی وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے پچھا ہو اور دنیا کی لذتوں اور خواہشوں میں پھنسا ہوا نہ ہو اور تقویٰ میں کامل ہو اور یہ ثابت ہے قرآن سے اور سہاب میں اور حدیث میں تواتر معنوی کے درجے پہونچی ہیں ۱۱۲ اتے ۱۱۳ مختصر میں اُنکی گنجائش نہیں ہے اسلئے ایک حدیث پر اکتفا کیا گیا بخاری میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اُسید حفصہ کا بیٹا اور عباد بشر کا بیٹا دونوں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اپنی کسی حاجت کا بیان کر رہے تھے یہاں تک کہ رات بہت چلی گئی اور انھوں نے نہایت شدت کی جھجک آئی۔ ثم خما من عذیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقبلان وید کل واحد منہما حصۃ فاضات عصا احد ہما لہما حتی مشیافی فیہما باحتی اذا افرقت ہما بطریق اضاءات للآخر عصا فقیل کل واحد منہما فی غدا و عشاء حتی یبلغ ابلہ۔ پھر دونوں نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سے اس حال میں کہ ۱۴

کی طرف اشارہ ہے مگر
 اور ان دونوں میں
 سے اس کے
 تھیں لاٹھی
 تھی جس ایک
 لاٹھی دونوں
 میں سے دونوں
 کے لیے پانچ
 کہ چارہ دونوں
 پہلی روشنی میں
 پانچ جب
 پانچ سارا ان
 دونوں کا دوسرا
 اصلا روشن ہو گیا
 پس علی ایک
 ان دونوں کی روشنی میں
 دوسرا دیکھا
 پانچ کہ پانچ
 ایک پانچ ایشیا
 کر پانچ
 حضرت شیخ ابو القادر
 چالیس مرتبہ اللہ کی
 پہونچا اور اس کی
 حکو اور انفاق
 سب جانتے ہیں کہ
 عام جان کے خون
 ایک کی روشنی میں
 ہون ۱۲

وہ اختیار سے بھی ہوتی ہے اور بے اختیار بھی ہوتی ہے اور کبھی ایسے شخص سے ہوتی ہے کہ ولایت کے مقام میں ثابت قدم و راسخ دم ہوتا ہے اور اُسکے سچے دعویٰ کے لئے دلیل ہوتی ہے قالوا وکان الشیخ محی الدین عبدالقادر کثیر الدعویٰ محقق الحق فی حق ^{۱۱} اور کرامت کا ہونا ولایت کی شرط نہیں ہے بہت سے ولی ایسے ہوتے ہیں کہ اُن سے کرامت نہیں ہوتی اور اصل ولایت کے دین پرستقامت ہے کہ ^{۱۲} الاستقامت فوق الکرامت اور اس میں حکمت یہ ہے کہ ابتدا میں ہو تو سالک کی تربیت پر ولایت کرتی ہے اور مجاہدے میں چست و چالاک کرتی ہے اور یقین کو بڑھاتی ہے اور انتہا میں مریدوں کی تربیت اور انکے تردد و انکار کے دفع کرنے کا فائدہ دیتی ہے اور سب قسمیں خرق عادت کی چار ہیں اگر مومن صالح متقی کامل معرفت والے سے ہوا اُسکو کرامت کہتے ہیں اور جو نبی سے نبوت کے دعوے پر ہو معجزہ ہے اور اُس سے پہلے ارباب اص اور مومن اہل سلاح سے ہو تو اُسکو معونت کہتے ہیں اور حقیقت سحر یعنی جادو و طلسم و شعبدے کی جُدا ہے یہ چیزیں خرق عادت نہیں ہو سکتیں اس واسطے کہ ان میں عمل اور سبب کو دخل ہوتا ہے جو کوئی ان عملوں اور سببوں کو کرتا ہے موافق جاری ہونے عادت کے اُنکا ثمرہ مرتب ہو جاتا ہے جیسا کہ طبیب حاذق کے علاج پر شفا مرتب ہو جاتی ہے اور خرق عادت وہ ہے کہ عادت کے خلاف ہو۔

^{۱۱} کہا ہے اہل سیر اور علما نے کہ شیخ محی الدین عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے دالے تھے حق کی طرف اللہ کے لئے اُسکی معرفت کے باب میں ۱۲ ^{۱۲} دین پرستقامت کرامت سے بڑھ کر ہے اسلئے کہ دین پرستقیم ہونے سے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہوتی ہے جو آدمی قرب اور ولایت حاصل ہونے کا سبب ہے اور کرامت نہ ولایت کی شرط ہے نہ نزدیکی حاصل ہوتی اُس پر موقوف ہے ^{۱۳} صفحہ ۳۷ کے حاشئے میں اوپر بیان ہو چکا ہے کہ خرق عادت چھ طرح پر ہوتی ہے سو یہ چاروں قسمیں اُسی میں سے بیان ہوئیں جو مومن سے ہوتی ہیں اور اُن کا نام تہذیب اور خذلان ہے اُن کے یہاں بیان کرنے کی ضرورت نہ تھی اس لئے مصنف نے صرف انہی چار قسموں پر اکتفا کیا ہے واللہ اعلم ۱۲

^{۱۴} اسلئے سحر و طلسم خرق عادت نہیں ہو سکتی کہ وہ عادت کے کاموں میں داخل

وَلَا يَكُنْ قَوْلِي دَرَجَةً اَنْبِيَاءِ اور کوئی ولی نبی کے درجے کو نہیں پہنچتا اس واسطے کہ انبیاء علیہم السلام گناہ سے محصوم ہیں اور عزل و برطرفی سے بخوف ہیں اور انکو برے خاتمے کا بھی خوف نہیں ہے اور انپر وحی آتی ہے اور انکو حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم و ہدایت خلق اللہ کو پہنچا دیں یہ سب درجے انکے ان کمالات سے کہ اولیاء کو حاصل ہوتے ہیں زیادہ میں حاصل یہ کہ تفصیل نبی کی ولی سے قطعی و یقینی ہے جو کوئی اسکے خلاف اعتقاد کر لگا وہ کافر ہے مکابر ہے العلماء اور یہ جو کہا ہے کہ ولایت افضل من النبوت اس سے ولایت کی تفصیل و ترجیح نبوت پر ثابت ہوتی ہے لیکن ولی کی تفصیل نبی پر لازم نہیں آتی اس واسطے کہ ولایت قرب کی نسبت ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ کی جناب اقدس سے فائدہ و فیض حاصل کرنا اور نبوت خلق اللہ کو خبر میں اور فائدہ و فیض پہنچانا اور ضرورہ نسبت اس نسبت سے شریف اور فاضل ہے اور نبی ان دونوں صفتوں کا جامع ہے پس وہ ولی سے فاضل ہوتا ہے اور باوجود اسکے اس کلام کا کہنے والا معلوم نہیں کہ کون ہے اور اس نے کس غرض سے کہا ہے۔ اگر اسکی مراد ولی کی تفصیل ہے نبی پر تو یہ کلام باطل و واجب الرد ہے اور جسے کہا ہے وہ بھی **وَلَا يَصِلُ الْعَبْدُ إِلَى حَيْثُ يَسْقُطُ عَنْهُ الْاَمْرُ وَالْفَهْمُ** اور بندہ ایسے درجے کو نہیں پہنچ سکتا کہ شرع کی تکلیفیں اس سے ساقط ہو جائیں جیسا کہ اہل الحاد و اباحت کہتے ہیں کہ جب بندہ محبت کی انتہا کو پہنچ جاتا ہے اور اسکو قلب کی صفائی حاصل ہو جاتی ہے

۱۵ اور ولی گناہ سے محصوم نہیں ہے اور ممکن ہے کہ کسی سبب سے وہ ولایت کے درجے سے گر جاوے اور اسکو برے خاتمے کا بھی خوف ہے اور نہ اسپر وحی آتی ہے نہ ان سب کمالات میں سے جو نبوت کے لئے خاص ہیں اسکو ایک بھی نصیب نہیں ہے اور ولی کو جو معرفت الہی اور اسکا قرب حاصل ہے نبی کو اس سے بہت زیادہ حاصل ہے پس ولی کیونکر نبی کی برابر ہو سکتا ہے **۱۶** اسی طرح سے تصبیح اور شرح اس مسئلے کی علامت کی ہے **۱۲** نبی کی ولایت اسکی نبوت سے افضل ہے شرح عقائد کے حاشیے میں ہے کہ ولایت عرفان اور قرب الہی سے عبارت ہے اور نبوت احکام پہنچانی خلق اللہ کو پس خالق سے جو معاملہ ہے وہ اس معاملے سے افضل ہے جو مخلوق کے ساتھ ہے سوائے اسکے نبوت مصاحبت وقت سے متعلق ہے اور ولایت کو وقت سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے اور ولایت کے مرتبے اور درجے متفاوت و مختلف ہیں پس انبیاء علیہم السلام کا ولایت میں بھی درجہ عالی ہوتا ہے اور جب نبوت کے مراتب اسکے ساتھ مل جاتے ہیں تو اور بھی زیادہ ہو جاتا ہے **۱۲**

عقائد فقہان
شرح میں ہے
مجموعہ خطبات
الواردة فی الخطبات
واجب الخیرین
عقائد ایک
کتاب کا حصہ ہے
میں قرآن مجید اور
حدیث شریف میں
سبک نامہ کتاب
آپ کے
لئے خاص خطاب
نہیں ہے سوادہ
بقیہ میں فرمایا ہے
بارگاہین
سے علیکم السلام
امیران و مومنین
کے نفسی و عقلی
تعمیر و تربیت اور
سودا گری میں
قرآن مجید میں
واجب الصلوٰۃ و الزکوٰۃ
اور کلمہ اور قائم
کو حکم نماز اور قائم
کلمہ کو اور اس
تعمیر کا جامع
چکر لگنے کی تکلیفیں
سے جو محافل میں
ہو جاتی ہیں

۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کی شرطیں اور اُسکا جائز ہونا یا نہ جائز ہونا کتاب التفرقة بین الکفر والزندقہ سے کہ امام محمد علی
کی تصنیفات سے ہے طلب کرنی چاہئے وَالْعَدْوَلُ عَنْهَا إِلَى مَعَانٍ يَدَّ عَيْبَهَا بِهَلْ
الْبَاطِنُ ۲ تَجَادُّ اور آیات و احادیث کے ظاہری معنی سے عدول کرنا ایسے معنی کی طرف کہ لغا
کے باطن کی طرف پھینکے والے اُنکا دعویٰ کرتے ہیں الحاد ہے اور یہ فرقہ باطنیہ و ملاحدہ کہتے
ہیں کہ قرآن و حدیث کے ظاہر معنی مراد نہیں ہیں بلکہ اُن سے رمزین اور اشارے باطن
کی مراد ہیں کہ مجہول کی اُن تک کوئی نہیں پہنچ سکتا ہے اور یہ لوگ امام معصوم کو معلم
کہتے ہیں کہ حقیقی معرفت بغیر اُسکی تعلیم کے انکے نزدیک حاصل نہیں ہو سکتی پس یہ کلام
انکا زندقہ و الحاد ہے اگر ظاہر کے معنی مراد نہیں ہیں تو نماز و روزہ اور طاعات و عبادت
اور شریعتیں اور احکام کہاں سے ثابت ہوئے اور کیونکر معلوم ہوئے اور جو کسی کو انکے
وصول کا رستہ معلوم ہو تو کتابوں کا نازل کرنا اور شریعتوں کا بیان کرنا بے فائدہ
ہوا اور انکے معلم پیغمبروں اور اصحاب اور انکے تابعداروں سے بڑھ کر ٹھیکے اسلئے کہ
یہ سب نصوص کے ظاہری معنی لیتے تھے اور انکے ظاہرون پر عمل کرتے تھے اور اسی
پر حکم کرتے تھے اور حقیقت میں ان ملحدوں کو دین کا بگاڑنا اور اُسکا باطل کرنا مقصود
ہے خذلہ اللہ و لعنہ و اہل تحقیق جو رموز و اشارات کا علم رکھتے ہیں کہتے ہیں کہ
نصوص سے انکے ظاہری معنی مراد ہیں اور باوجود اسکے قرآن مجید میں رمزین و اشارے
بھی ہیں کہ انکے ظاہری معنوں سے مخالفت نہیں رکھتے مثلاً دعویٰ و موسیٰ ظاہری میں موجود
ہیں اور ان میں جو واقعات ہوئے وہ سب ظاہر میں ہوئے اور باوجود اسکے اگر کوئی

بقیہ صفحہ ۱۴۴) نہ نہیں تو ظاہر کہلاتا ہے اور جو مراد ایسی مخفی ہو کہ اسے عقل دریافت کر سکے وہ مشکل ہے
اور جو اسکو نقل سے دریافت کر سکیں تو وہ مجمل کہلاتا ہے اور دونوں سے باطل دریافت نہوسکے وہ متشابہ
ہے اس تقسیم سے ثابت ہوا کہ ظاہر و محکم و مفسر سب نفس میں داخل ہیں اور تفسیر اتقان فی علوم القرآن
میں محکم و متشابہ و نامحکم و مفسر سب نفس میں داخل ہیں اُنکی اس مختصر میں گنجائش نہیں ہے عرض
اس مقام پر آیات متشابہات بھی تفصیل میں داخل ہیں ۱۲۱ و اسد اعلم ۱۲۱ غیاث میں اصول اکبری
کی شرح سے نقل کیا ہے کہ ملاحدہ میم کے زیر اور بے نقاد کی جمع ہے اور یہ ملاحدہ ہاکی جمع کی
کے زیادہ کی ہے جیسے ملائکہ و ملائکہ اور منتخب سے یوں نقل کیا ہے کہ ملحد میم کی بیش سے حق سے
بھد نہ واسلئے اور فاسد اور یہ ہیں کہ کہتے ہیں ۱۲۱ اسدنا اُنکی قوت کو توڑے اور اُنکو ذلیل کرے

روح و نفس کے قصے کی طرف اشارہ کرے ہو سکتا ہے نہ یہ کہ کہے یہاں نہ موسیٰ ہے
 نہ فرعون ہے فقط روح و نفس ہی مراد ہے اور اہل غفلت و غیبت کو حکم
 ہے کہ جو تیان اُتار ڈالے اور وادی مقدس میں ننگے پاؤں ادب سے آوے اور باوجود
 اسکے عاشقوں نے اشارت کی ہے کہ دونوں جہان کا دل میں سے نکال ڈالنا مراد ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کی محبت و قربت کے مقام قدس میں اتنا آداب ضرور ہے نہ یہ کہ یہاں
 نہ وادی قدس ہے نہ موسیٰ نہ نعلین اس سے زیادہ یا وہ گوئی اور کفر اور کیا ہوگا۔
 وَفِي دُعَاءِ الْحَيَاءِ لِلَّهِ مَوَاتٍ وَصَدَقَ قَتِيرُ عَنْهُمْ نَقَمٌ لَّهُمْ اور زندوں
 کی دعا اور صدقہ دینے میں مردوں کے لئے اُنکو نفع ہے اس باب میں حدیثیں اور آثار
 بہت ہیں اور نماز جنازے کی بھی اسی قسم سے ہے حدیث شریف میں آیا ہے جسکے جنازے
 پر نو مسلمان نماز پڑھیں اور اُسکے لئے بخشش کی دعا مانگیں بیشک وہ بخشا جاتا ہے
 سعد ابن عبادہ رضی اللہ عنہم کے والد فوت ہو گئے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا
 اسباب میں کیا صدقہ بہتر ہے فرمایا کہ پیاسوں کو پانی پلانا۔ پس سعد رضی اللہ عنہ نے
 کنوان کھدوایا اور کہا ہذا اللہ سعد اور دوسری حدیث میں آیا ہے اللہ علو ترد البلاء و
 لصدقة لطف غضب الرب دعا و بلا و کو دور کرتی ہے اور صدقہ اللہ تعالیٰ کے
 عافیت مانگتے ہیں ہم اللہ سے ایسی بُری سمجھ اور ایسی بُری باریک بینی سے ۱۲ شرح عقائد میں ہے
 کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ میت کو ثواب نہیں پہنچتا اور وہ یہ دلیل لاتے ہیں کہ قصاص الہی نہیں بدلتی اور ہر شخص اپنے
 عملوں کی سزا میں گرفتار ہے اور آدمی اپنے عملوں کی جزا دیا جاتا ہے ذخیرہ کے عملوں کی اور ہماری دلیل وہ حدیثیں ہیں
 جو کثرت سے حدیث کی صحیح کتابوں میں وارد ہوئی ہیں کہ اس مختصر میں انکی گنجائش نہیں ہے اور ایک حدیث
 میں بن نقل کی گئی ہے اور ان خدشوں کے جواب بھی اہل سنت نے اُنکو دیئے ہیں ۱۲ ابو داؤد میں
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَافْضَلُوا
 لَهُ الدُّعَاءَ۔ جب تم میت پر نماز پڑھو پس فاضل کرو اُسکے لئے دعا یعنی اُسکے واسطے دل سے دعا کرو اور خاص
 اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے ۱۲ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مسلم نے روایت کی ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اَمِنْ مَيِّتٍ تَصَلِّيَ عَلَيْهِ اُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتَّبِعُونَ مَائَتَةَ كَلِمَةٍ يَنْفَعُونَ لَهَا اَلَا
 شَفَعُوا خَيْرٌ۔ نہیں کوئی میت کہ اُسپر نماز پڑھے ایک جماعت مسلمانوں کی کہ پوچھیں سو کو اور وہ سب شفاعت کریں
 اُسکی گرفتاری کیجاتی ہے انکی شفاعت میت کے حق میں اور ابو داؤد میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اَذْكُرُوا حَاسِنَ مَوْتِكُمْ وَكُفُّوا عَنِ مَسْأَلِهِمْ۔ یاد کرو اپنے مردوں کی نیکیاں اور انکی برائیاں

روح و نفس کے قصے کی طرف اشارہ کرے ہو سکتا ہے نہ یہ کہ کہے یہاں نہ موسیٰ ہے
 نہ فرعون ہے فقط روح و نفس ہی مراد ہے اور اہل غفلت و غیبت کو حکم
 ہے کہ جو تیان اُتار ڈالے اور وادی مقدس میں ننگے پاؤں ادب سے آوے اور باوجود
 اسکے عاشقوں نے اشارت کی ہے کہ دونوں جہان کا دل میں سے نکال ڈالنا مراد ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کی محبت و قربت کے مقام قدس میں اتنا آداب ضرور ہے نہ یہ کہ یہاں
 نہ وادی قدس ہے نہ موسیٰ نہ نعلین اس سے زیادہ یا وہ گوئی اور کفر اور کیا ہوگا۔
 وَفِي دُعَاءِ الْحَيَاءِ لِلَّهِ مَوَاتٍ وَصَدَقَ قَتِيرُ عَنْهُمْ نَقَمٌ لَّهُمْ اور زندوں
 کی دعا اور صدقہ دینے میں مردوں کے لئے اُنکو نفع ہے اس باب میں حدیثیں اور آثار
 بہت ہیں اور نماز جنازے کی بھی اسی قسم سے ہے حدیث شریف میں آیا ہے جسکے جنازے
 پر نو مسلمان نماز پڑھیں اور اُسکے لئے بخشش کی دعا مانگیں بیشک وہ بخشا جاتا ہے
 سعد ابن عبادہ رضی اللہ عنہم کے والد فوت ہو گئے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا
 اسباب میں کیا صدقہ بہتر ہے فرمایا کہ پیاسوں کو پانی پلانا۔ پس سعد رضی اللہ عنہ نے
 کنوان کھدوایا اور کہا ہذا اللہ سعد اور دوسری حدیث میں آیا ہے اللہ علو ترد البلاء و
 لصدقة لطف غضب الرب دعا و بلا و کو دور کرتی ہے اور صدقہ اللہ تعالیٰ کے

عافیت مانگتے ہیں ہم اللہ سے ایسی بُری سمجھ اور ایسی بُری باریک بینی سے ۱۲ شرح عقائد میں ہے
 کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ میت کو ثواب نہیں پہنچتا اور وہ یہ دلیل لاتے ہیں کہ قصاص الہی نہیں بدلتی اور ہر شخص اپنے
 عملوں کی سزا میں گرفتار ہے اور آدمی اپنے عملوں کی جزا دیا جاتا ہے ذخیرہ کے عملوں کی اور ہماری دلیل وہ حدیثیں ہیں
 جو کثرت سے حدیث کی صحیح کتابوں میں وارد ہوئی ہیں کہ اس مختصر میں انکی گنجائش نہیں ہے اور ایک حدیث
 میں بن نقل کی گئی ہے اور ان خدشوں کے جواب بھی اہل سنت نے اُنکو دیئے ہیں ۱۲ ابو داؤد میں
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَافْضَلُوا
 لَهُ الدُّعَاءَ۔ جب تم میت پر نماز پڑھو پس فاضل کرو اُسکے لئے دعا یعنی اُسکے واسطے دل سے دعا کرو اور خاص
 اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے لئے ۱۲ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مسلم نے روایت کی ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اَمِنْ مَيِّتٍ تَصَلِّيَ عَلَيْهِ اُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتَّبِعُونَ مَائَتَةَ كَلِمَةٍ يَنْفَعُونَ لَهَا اَلَا
 شَفَعُوا خَيْرٌ۔ نہیں کوئی میت کہ اُسپر نماز پڑھے ایک جماعت مسلمانوں کی کہ پوچھیں سو کو اور وہ سب شفاعت کریں
 اُسکی گرفتاری کیجاتی ہے انکی شفاعت میت کے حق میں اور ابو داؤد میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ اَذْكُرُوا حَاسِنَ مَوْتِكُمْ وَكُفُّوا عَنِ مَسْأَلِهِمْ۔ یاد کرو اپنے مردوں کی نیکیاں اور انکی برائیاں

غضب کی آگ کو بجھاتا ہے یعنی زندہ دن اور مردوں سے دین و دنیا میں اور یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ جب عالم و طالب علم کسی گاؤں میں جاتے ہیں تو اس گاؤں کے مقبرے سے چالیس روز تک عذاب اٹھایا جاتا ہے یہاں سے بزرگی علم اور پڑھنے پڑھانے کی معلوم ہوتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حافظوں اور مدرسوں کا مقبرہ دن میں مقرر کرنا کتنا بہتر اور کس قدر ثواب کا کام ہے **وَاللّٰهُ جَبِيْبٌ ۚ لِّدَعْوِ الْفَاعِلِ ۚ اَلْحَاجَاتِ ۚ** اور اللہ تعالیٰ اپنے کرم و فضل سے دعاؤں کا قبول کرنے والا اور حاجتوں کا روا کرنے والا ہے اگر سچی توجہ اور دل کے حضور اور عاجزی سے رو کر دعا کی جاوے بیشک قبول ہوتی ہے دنیا یا آخرت میں اور دعا کے قبول ہونے کی شرطیں ہیں اور اس کے موانع بھی ہیں سب شرطوں میں بڑی دل کا حضور اور صلال کا کھانا ہے اور سب منع کرنے والوں میں بڑا مانع استغفار و استغفار ہے یعنی یوں کہے کہ بہت دعا کی میں نے اور قبول نہیں ہوئی اور باوجودیکہ قبولیت کی شرطیں نہیں اور موانع بھی موجود ہوں جب بھی اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم و رحمت باقی ہے حاصل یہ کہ دعا عبادت ہے **الدعاء فخر ۚ العبادۃ اور جیسا اور عبادتیں** اپنے اپنے وقتوں اور سببوں خاص میں واجب ہوتی ہیں اسی طرح بلا اور مصیبت کے وقت دعا بھی لازم ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **ادعونی استجب لکم** ایسی دعاؤں سے دعا کر دینا اور دعا با اجابت یا روایت چہ کار چہ بس دعا ہا کا زبان بہت و وبال بہ از کرم می نشوون دلچسپ ابیات - کرد دعا ہر وقت تا ہو قبول نہ گزرتو بھی نہ دل میں ملول نہ حق میں تیرے جو پری ہو و فضل سے اپنے نہیں مستفاد چہ مثلاً ایک کسان بادشاہ کی درگاہ میں حاضر ہو کر ایک ٹرانسلی

۱۱ خیاف میں ہے کہ استغفار الف کی زیر سے دیر کرنی ہے اور یہاں یعنی میں کہ جب دعا کے قبول ہونے میں درنگ ۱۲ امجد ہو کر دعا کرنی چھوڑ دے **۱۳** یہ حدیث ترمذی میں انفس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دعا عبادت کا گروہا سلیکے کہ حقیقت عبادت کی عاجزی اور اپنے تئیں دلیل سمجھنا اور یہ دعا میں حاصل ہے اور ترمذی و ابن ماجہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا - لا یجد الفقہاء الا اللہ فار ولا یریدنی العمر الا التبر - نہیں پھیرتی تقدیر کو گروہا اور نہیں پڑھائی عمر کو گریکی - تقدیر سے مراد یہاں وہ مگر ہے کہ ندر سے ہر اترتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسکو دعا سے دور کر دیتا ہے اور تقدیر دو طرح کی ہے ایک بزم اور دوسری مصلحت پس مہم نہیں دلتی اور مصلحت دعا اور بعض سببوں سے ٹھہرتی ہے اور کسی اور ذاتی عمر کی بھی بسبب تقدیر مصلحت کے ہوتی ہے کہ نکھا جاتا ہے کہ اگر کسی کی

حدیث ترمذی میں ہے کہ دعا عبادت کا گروہا سلیکے کہ حقیقت عبادت کی عاجزی اور اپنے تئیں دلیل سمجھنا اور یہ دعا میں حاصل ہے اور ترمذی و ابن ماجہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا - لا یجد الفقہاء الا اللہ فار ولا یریدنی العمر الا التبر - نہیں پھیرتی تقدیر کو گروہا اور نہیں پڑھائی عمر کو گریکی - تقدیر سے مراد یہاں وہ مگر ہے کہ ندر سے ہر اترتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسکو دعا سے دور کر دیتا ہے اور تقدیر دو طرح کی ہے ایک بزم اور دوسری مصلحت پس مہم نہیں دلتی اور مصلحت دعا اور بعض سببوں سے ٹھہرتی ہے اور کسی اور ذاتی عمر کی بھی بسبب تقدیر مصلحت کے ہوتی ہے کہ نکھا جاتا ہے کہ اگر کسی کی

ترک نہ کرے لیکن یہ ضرور ہے کہ امام کو نماز کے ارکان و احکام کا علم ہو اور اس قدر قرآن اسکو یاد ہو کہ جس سے نماز جائز ہو سکے۔ وَتَوَرَّى الْمَسْكُوعَاتِ عَلَى الْخَفِيفِ فِي الْحَضَرِ وَالشَّفَرِ اور موزون پر مسح کرنا مقام اور سفر میں درست جاننا حاضرین ایک رات دن اور سفر میں تین رات دن یہ اعتقاد اہل سنت و جماعت کا نشان ہے اور کہا ہے کہ علامت سنت و جماعت کی تین چیزیں ہیں تفصیل الشیخی بنی محبت المختصین و المسیم علی الخفین ابو بکر اور عمر کو سب سے بہتر جاننا عثمان اور علی سے محبت رکھتی رضی اللہ عنہم اور موزون پر مسح جائز ہونے کا اعتقاد کرنا یہ تینوں چیزیں اہل سنت و جماعت کی علامت ہیں اور اہل بدعت انکے قائل نہیں ہیں امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ میں نے ستر صحابہ رضی اللہ عنہم سے ملاقات کی ہے خفین کا مسح سب درست کہتے تھے اور علی رضی اللہ عنہ سے اسکا حکم پوچھا فرمایا سا فرکو تین رات دن اور مقیم کو ایک رات دن ایسا ہی سننا ہی سنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ اگر اس شریعت میں عقل کے قیاس پر حکم ہوتا تو موزون کے تلے پر مسح کرنا بہتر ہوتا لیکن مدار شرع کے حکم پر ہے اور شرع میں موزون کا منہ بیا ہے اور جاننا چاہئے کہ اگرچہ عظمت پاؤں کے دھونے ہی میں ہے اور مسح کرنی کی خصت ہے لیکن اسکے جواز کا معتقد ہونا چاہئے اور جو تہمت کے مقام پر خصت کو اختیار کرین مصلحت سے بہت قریب ہے۔ وَاسْتَخْلَفَ الْمَقْصِصَةَ صَغِيرًا وَكَأَنَّكَ وَرَشْتَهَا كَفَرْنَا كَاهِلًا جَانًا اور ہلکا سمجھنا چھوٹا ہو یا بڑا کفر ہے اگرچہ

اس لئے کہ خبر مشہور سے ثابت ہوا ہے ۱۲۱۲ یہ حدیث صحیح مسلم میں مانی کے بیٹے شیخ سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا کہ میں نے علی رضی اللہ عنہ سے موزون پر مسح کرنے کا حال پوچھا انہوں نے فرمایا کہ جعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علیہم السلام یومئذ یومئذ لیلۃ للمقیم۔ مقرر کیے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مساویہ تین رات دن اور مقیم کے لئے ایک رات دن ۱۲۱۲ یہ حدیث ابوداؤد اور دارمی نے علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اپنے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے بعد مسح کرنا اسکے اوپر سے اور بیشک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ مسح کرتے تھے موزون کے اوپر ۱۲۱۲ جبکہ وہ کنا دلیل قطعی سے ثابت ہوا ہو اور اسی طرح سے حلال جاننا حرام کفر ہے جبکہ موت ایک قطعی ہونی ہے بحرامات سے نکاح کرنا اور شراب سے اور ہار اور خن اور سوز کا گوشت کھانا بے ضرورت پس ان سب کا حلال جاننا کفر ہے اور انکا کرنا باوجود حرام جاننے کے فسق ہے اور جنت کفر سے کیا اچھا ہوتا جو شراب حلال ہوتی یا مضائقہ خریف کے دوسرے فوض

حدیثوں سے ثابت ہوا ہے کہ امام کو نماز کے ارکان و احکام کا علم ہو اور اس قدر قرآن اسکو یاد ہو کہ جس سے نماز جائز ہو سکے۔ وَتَوَرَّى الْمَسْكُوعَاتِ عَلَى الْخَفِيفِ فِي الْحَضَرِ وَالشَّفَرِ اور موزون پر مسح کرنا مقام اور سفر میں درست جاننا حاضرین ایک رات دن اور سفر میں تین رات دن یہ اعتقاد اہل سنت و جماعت کا نشان ہے اور کہا ہے کہ علامت سنت و جماعت کی تین چیزیں ہیں تفصیل الشیخی بنی محبت المختصین و المسیم علی الخفین ابو بکر اور عمر کو سب سے بہتر جاننا عثمان اور علی سے محبت رکھتی رضی اللہ عنہم اور موزون پر مسح جائز ہونے کا اعتقاد کرنا یہ تینوں چیزیں اہل سنت و جماعت کی علامت ہیں اور اہل بدعت انکے قائل نہیں ہیں امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ میں نے ستر صحابہ رضی اللہ عنہم سے ملاقات کی ہے خفین کا مسح سب درست کہتے تھے اور علی رضی اللہ عنہ سے اسکا حکم پوچھا فرمایا سا فرکو تین رات دن اور مقیم کو ایک رات دن ایسا ہی سننا ہی سنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ اگر اس شریعت میں عقل کے قیاس پر حکم ہوتا تو موزون کے تلے پر مسح کرنا بہتر ہوتا لیکن مدار شرع کے حکم پر ہے اور شرع میں موزون کا منہ بیا ہے اور جاننا چاہئے کہ اگرچہ عظمت پاؤں کے دھونے ہی میں ہے اور مسح کرنی کی خصت ہے لیکن اسکے جواز کا معتقد ہونا چاہئے اور جو تہمت کے مقام پر خصت کو اختیار کرین مصلحت سے بہت قریب ہے۔ وَاسْتَخْلَفَ الْمَقْصِصَةَ صَغِيرًا وَكَأَنَّكَ وَرَشْتَهَا كَفَرْنَا كَاهِلًا جَانًا اور ہلکا سمجھنا چھوٹا ہو یا بڑا کفر ہے اگرچہ

شہوت کے غلبے اور بشریت کے حکم سے اُسکو کرے اور اُس میں مبتلا ہو جاوے پر چاہئے
کہ اُسکو گناہ جانتا رہے اور اپنے تصور کا اقرار کرتا رہے اور صغیرہ کا ہلکا جانا یہ ہے
کہ اُسکو بے حقیقت سمجھے اور سبب عذاب کا نہ جانے ورنہ ظاہر ہے کہ صغیرہ کبیرہ سے
ہلکا ہے اور اُسکا کرنے والا کبیرہ گناہ کرنے والے سے عذاب میں کم ہے وَلَا تَسْتَفْهِنُوا عَلَى
الشَّرِيعَةِ وَلَا تَسْتَفْهِنُوا بِهَا كُفْرًا مِّنْهُنِی اور اہانت کرنی شریعت کی کفر ہے اسلئے کہ جھٹلانے اور
انکار کرنے کا نشان ہے وَالْمُزِلُ بِالْكُفْرِ كَمَنْ بُولَا کلمہ کفر کا بطریق ہزل کے بھی کفر ہے اگرچہ
اُسکے معنی دل میں مروانہ لیتا ہو اور اُسپر اعتقاد نہ رکھتا ہو اسلئے کہ ہزل استخفاف کا سبب ہے
اور جب کہ گناہ کا استخفاف کفر ہے تو کفر کا استخفاف بطریق اولی کفر ہے اگرچہ نہ جانتا ہو
کہ یہ کلمہ کفر کا ہے اسلئے کہ جہل اسباب میں عذر نہیں ہو سکتا اور بعض علماء کے نزدیک
اگر اُسکا کفر ہونا نہیں جانتا تو معذور ہے اور پھولے سے یا خطا کے طور پر بولایا ہے اختیار
زبان سے نکل گیا کفر نہیں ہے اِجَاعًا وَلَمْ يَحْكُمُ بِكُفْرٍ السَّكْرَانُ جوتے میں مست ہو کہ اُسکو
عقل زائل ہو گئی ہو اور بے اختیار منہ سے بکتا ہو اگرچہ اُسکی زبان پر کفر کا کلمہ آوے اعتبار
نہیں رکھتا اور اُسکے کفر پر حکم نہ کرنا چاہئے اگرچہ اُسکے اور تصرفات جیسے طلاق دینے غلام کو آزاد
کر دینا خریدنا بیچنا کسی چیز کا اقرار کرنا جائز ہوں فرق یہ ہے کہ کفر ایک امر مذموم اور بُرا ہی
اپنی ذات میں اور جہان تک ہو سکے اُسکا دفع کرنا ضرور ہے اسلئے زوال عقل اُسکا رُکاو ہو سکتا
ہے بخلاف اسلام کے کہ وہ مطلوب و مرغوب ہے مطمح سے ہو سکے اُسکا اثبات واجب ہے
اور شافعی رحمۃ اللہ کے نزدیک اور ایک روایت میں ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
نفسے والے کا کفر بھی کفر ہے - وَفَضْلُی ۱۲ لَمْ يَكُنْ يَحْكُمُ بِهِ عَنِ الْغَيْبِ كُفْرًا اور
کاہن کے غیب کا دعوی کرتا ہے اُسکو سچا جانا کفر ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی

۱۷۔ پس اگر سنا کفر کے کلمات کہنے یا سننے پر دل کی خوشی و رضامندی سے تو کفر ہے اور جو اس سبب سے نہیں سنا بلکہ عجیب و غریب کلام ہونے کے سبب سے اسکو ہنسی آگئی تو کافر نہیں ہوا اور اپنے مکان پر بکھڑا ہے اور اس کے گرد بیک جماعت ہے کہ اس سے مسائل پوچھتے ہیں اور ٹھٹھا کرتے ہیں اور اسکو مارتے ہیں تو سب نے کفر کیا اور اسی طرح اگر شراب پیتے وقت یا ناز کرنے وقت کہ اسامہ ابدا الرحمن الرحیم یا جان کر عذرا طہارت یا سوائے تبدیل کے اور طرف نماز پڑھی کفر کیا ۱۸۔ شرح فقائد نفی ۱۲۔ عیاش میں طائف و متحف سے نقل کیا ہے کہ کاہن ہے کی زبیر سے جانور دن کی آواز سے فال و شگون لینے والا اور جا دو گر اور غیب کی باتیں بتانے والا ۱۳۔ یہ حدیث ابوداؤد میں اور ابوداؤد

درستی انداخته
 روایت
 کہیں صلے العلیہ
 والہ وسلم
 من ابی کاظم
 کا نقول
 با ائس الذ علی
 محی صلے العلیہ
 والہ وسلم
 جو کہی را کہیں
 سے پاس اور
 جس کے پاس
 کی پی
 جلدی
 چیت
 نے محمد
 صلے العلیہ
 وسلم
 یعنی
 میں
 میں
 اور
 بیان
 بقہ
 وکن
 سقر
 اور
 شیعہ
 کہ
 میں
 ماور

عليه

اس طرح پکڑتا ہے کہ اسکو گمان بھی نہیں ہوتا۔ **وَالْإِيمَانُ مِنْ خَوْفٍ وَالرَّجَاءُ** اور ایمان خوف اور امید کے درمیان ہے کہتے ہیں کہ امید ایسی چاہئے کہ اگر مرنے کے فقط ایک آدمی بہشت میں جاویگا تو امید رکھے کہ وہ شخص میں ہوں اور جو معلوم کرے کہ سوائے ایک آدمی کے کوئی دوزخ میں نہیں جائیگا تو ڈرے کہ وہ ایک شخص میں ہی ہوں۔ **مُلَوِّفُهُ** قطعہ۔ انہا کے خواص درگاہِ تکریم اندہ۔ دہشت زدگانِ عالمِ تسلیم اندہ۔ نومیدِ مشوکِ رحمتِ حق عامست۔ مغرورِ مشوکِ خاصگانِ درہیم اندہ۔ **مُنْتَزِعَةُ** قطعہ۔ جتنی کہ ہودرگاہ میں اس کی قربت۔ اتنی ہی زیادہ ہو خدا پاک سے میبیت۔ نومید نہو رحمتِ حق سے کہ وہ ہے عام مغرور نہو تو کہ ہے خاصوں کو بھی دہشت۔ کہتے ہیں کہ اگر حیات کی حالت میں خوف غالب رہے اور موت کے وقت رجا پیش آوے یہ نشانی سعادت و امنیت کی ہے اور **الْإِيمَانُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ** میں رجا کی تاخیر یا تو اسی مطلب کی طرف اشارہ ہے کہ گزرا یا رجا پر خوف غالب ہونے کی طرف **اعلموا ان الله شديد العقاب ان الله غفور الرحيم** جان لو کہ بیشک اللہ تعالیٰ سخت عذاب کرتے والا ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے مہربان **الحمد لله** کہ رجا و مغفرت و رحمت پر یہ رسالہ ختم ہوا اور خدا تعالیٰ خاتمہ بالخیر کرے۔ **ثم الحمد لله** کہ خاتمہ بالخیر کی دعا پر یہ ترجمہ ختم ہوا آمین

یا رب العالمین **وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد والہ واصحابہ اجمعین**

بقلم عاصی رحیم بخش دہلوی - بہ مقام قصبہ بڑوٹ ۱۸۔ ذی الحجہ ۱۳۸۶ھ بمطابق

(بقیہ صفحہ ۱۵۱) سب پر اشکال لازم نہیں آیا اور جواب کی حاجت نہ رہی **۱۶** عذاب کی شدت خوف

پر دلالت کرتی ہے اور بخشش و رحمت کا جمع ہونا امید پر ہیں یہ اسی ایمان بین الخوف والرجاء کی تاکید ہے

مخشیہ ہوا **مُنْتَزِعَةُ** قطعہ ڈر خدا کے غضب سے تو ہر آن ہوا اُسکی رحمت کا دل میں رکھ تو دھیان نہ دو تو

دل میں تیرے برابر ہوں تیرا ہوسے صحیح تا ایمان ایمان کی صحت کے بیان پر یہ حافیہ ختم ہوا

اللہ تعالیٰ ہمارا اسی کا خاتمہ بالخیر کرے۔ **والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی خاتم المرسلین**

وصلی آکہ واصحابہ وازواجہ وذریاتہ اجمعین

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَیْسَ بِشَیْءٍ اِلَّا مَشِیْءٌ کَا تَرَبُّعٌ
وَاَمَّا لَمْ حَادِثٌ وَهُوَ قَابِلٌ
لِلْفَنَاءِ وَکَلَّهٖ صَانِعٌ قَدِیْمٌ
وَاُجِبَ ۲ اَلْوُجُوْدُ وَاحِدٌ
حَتّٰی عَالِمٌ قَادِرٌ مُّیَّدٌ مُّکَلِّمٌ
سَمِیْعٌ بَصِیْرٌ صِفَاتُهُ قَدِیْمٌ
بَاقِیَةٌ ۲ وَ لَا یَقُوْمُ بِذَٰلِکَ
حَادِثٌ وَلٰیْسَ بِمَجْبُوْرٌ
اَلْوُجُوْهُ ۲ وَ لَا عَزِیْزٌ
وَ لَا مُصَوِّرٌ وَ لَا مُرَكِّبٌ
وَ لَا مُعَدُّ وُجُوْدٍ وَ لَا مُخَدِّدٌ
وَ لَا فِیْ حَیْثٍ ۲ وَ لَا فِیْ مَحَلٍّ
وَ لَا فِیْ زَمَانٍ ۲

حد کس سے ادا خدا کی ہو
پایا اس بحر کی نہ تہ کا وجود
پڑھ کے ناچار مصطفیٰ پر درود
اہل سنت کے سب عقائد کو
نظم اردو زبان میں کرتا ہوں
یاد کرنے میں تاہو آسانی
اصل سب کی یہی عقیدت ہی
سارا عالم نرا خیال نہیں
ہر حادث تمام ہے عالم
پیدا یہ سب ہوا فنا کے لئے
اُسکا صانع قدیم و واجب ہے
ہے اکیلا وہ ذات میں اپنی
وہ ہی زندہ ہے اور مانا ہے
چاہے جو کچھ ارادہ کرتا ہے
ملے زبان وہ کلام کرتا ہے
دیکھتا ہے سنوں کو وہ دُور
اُسکی صفتیں قدیم ہیں ساری
اُسکی قائم نہیں ہیں ذات کریمہ
ہے نہ وہ جسم اور نہ جوہر ہے
ہے مرکب نہ وہ ہے معدوم

کس سے توصیف مصطفیٰ کی ہو
عجز کو سمجھا گوہر مقصود -
آل و اصحاب باصفایہ درود
دین اسلام کے عمائد کو
مختصر سے بیان میں کرتا ہوں
ہو نہ تفہیم میں پریشانی
ثابت ہر چیز کی حقیقت ہے
یعنی بے معنی یہ جمال نہیں
آسمان و زمین و جن آدم
ذات حق خاص ہے بقا کے لئے
سب میں عاجز وہ سب پر غالب ہے
ہے وہ یکتا صفات میں اپنی
قادر مطلق و توانا ہے
ہر ارادہ بھی اُسکا پورا ہے
اور بے گوش سب کی سنتا ہے
آنکھ سے ہے منزہ اُسکی ذات
باقی ہیں اور عظیم ہیں ساری
کوئی حادث نہ اور صفات ساتھ
ہے نہ وہ عرض نے مضبوط ہے
ہے نہ محدود وہ میرا محبوب

سمت میں ہے نہ وہ مکان میں ہے
کب زمین میں وہ اور زمان میں ہے

مثل ہے اُسکی اور شبہ کہان
جنس میں ہونا خلقت ہے بند
کوئی یاد نہیں نہ اُسکا یار
متحد غیر سے نہیں ہوتا
وہ کسی میں نہیں ساتا ہے
متصف وہ ہر ایک حال سے ہے
دن قیامت کے باہر احوال
آنکھیں ہو دنگی اُس فانی
ہے ہر ایک چیز کا وہی خالق
سارے کاموں کا وہ مدبر ہے
جانتا ہے ہر ایک کا انجام
اُسے سارا جہان ہے اظہر
اُسے واجب نہیں ہر کوئی چیز
لطف ہو یا کہ قہر دنیا کا
کام وہ جس قدر کہ ہے کرتا
کوئی حاکم نہیں سوا اُس کے
نیک ہے جسکو شرع نیک بتائے
عقل کو کچھ بھی عین عقل نہیں
ہیں فرشتے جو اُسکے پر انوار
نور سے حق نے وہ بنائے ہیں
دو کیلے کیلے بازو تین
انجین جبریل اور میکائیل
ہیں یہ چاروں جہان میں مشہور

خداوند کا غلط ہے کہے گمان
ہو اگر غیر جنس میں ہے ضد
کون بٹا سکے ہے اُسکا کار
کہے اور دیر سے نہیں ہوتا
کیسے اربابین کے آتا ہے
پاک ہر نقص اور زوال سے ہے
مومنوں کو دکھائیگا وہ جمال
پردہ کچھ بھی نہ ہو گا وہاں جاہل
حال ہر شے کا اُسے ہی ماطن
وہ ہی ہر چیز کا مقدر ہے
کرنا اندازے سے ہر وہ کرم
ایک ذرہ نہیں چھپا اُسپر
نقش کر اُسکو دل بن کر تخیر
یا عذاب و ثواب عقاب کا
اُن سے کوئی غرض نہیں بھتا
حکم جسکو کرے وہ جو چاہے
ہے برا وہ جسے بُرا بتلائے
جو نہانے کچھ اُسکو عقل نہیں
جانتا ہے خدا ہی اُنکا شمار
اُنکے بازو عجب لگائے ہیں
چار بھی ہیں کیلے لاؤ یقین
عزرائیل و جبرائیل
سب کتابوں میں اُنکا ہی مذکور

لَا مِثْلَ لَهُ وَ شَبَّهَ وَلَا ضِدَّ
وَلَا يَدَّ وَلَا ظِلْمِيرو لَا مَعِيْنَ
وَلَا يَتَّخِذُ بَدِيْلًا وَلَا يَحُلُّ
فِيْهِ مُتَّصِفٌ بِمَجْمَعِ صِفَاتِ الْكَمَالِ
مَنْزَعٌ عَنِ سِمَاتِ الْمَقْصُودِ
وَالرَّوَالِ وَهُوَ مَوْجِيْ الْمَوْجِ
وَمِنْ يَوْمِ الْفِتْيَا مَتَوَخَّافٌ
لِجَمْعِ الْأَشْيَاءِ وَ مَدِيْرُهَا
وَمُقَدِّرُهَا عَالِمُ الْجَمْعِ الْمَعْدُ
مَاتٍ وَلَا يَحِبُّ عَلَيْهِ شَيْءٌ
وَلَا عَرَضٌ لِّغِيْلِهِ وَ لَمَّا حَاكِمٌ
سِوَاكَ فَالْحَسَنُ مَا حَسَنَتْهُ
الشَّرْعُ وَالْقَبِيْحُ مَا تَبَيَّنَتْهُ
الشَّرْعُ وَ لِلّٰهِ مَلَا ئِكَةُ ذُقْ
أَفْجَعَتْهُ مَلٰئِكَةُ وَ ثَلَاثَ وَ مَرَابَعٍ
مِنْهُمْ مَجْبُرٌ ثَلَاثٌ وَ مِيْكَائِيْلُ
وَ عِزْرٰدَا ئِيْلُ وَ مِسْرٰئِيْلُ

وَلِكُلِّ وَاٰحِدٍ مِّنْهُمْ
مَقَامٌ مَّعْذُورٌ لَا يُعْصَمُونَ
اللّٰهُ مَا اَمْرُهُمْ وَيَقْضُونَ
مَا يُؤْمَرُونَ وَلَهُ كُتُبٌ
مُّبْرَنَةٌ كَمَا عَلَّمَ رَسُولُهُ مِنْهَا
النُّورَ ۚ تَوٰلَتْ وَاَلْتَوٰى مِنْ و
اَلَا نَجِیْلٌ وَّالْفَرْقَانِ الْعَظِیْمُ
وَاَسْمَاُكَ تَوْفِیْقِیَّةٌ وَهُوَ
حَالِیُّ الْاَفْعَالِ ۚ لِعِبَادِ
فَاَلْكَفَرُوْا ۚ الْمُعْصِیَةِ یَاۤرْسُ ۚ
لَدَنِّهِ وَتَقْدِیْرِهِ وَلَا یُخَافُ
وَاللِّعْبَادِ ۚ اَفْعَالٌ اِخْتِیَارِیَّةٌ
یَكَاۤیُوْنَ بِهَا وَیَقَابُوْنَ عَلَیْهَا
وَاللّٰهُ یُضِلُّ مَنْ یَّشَاءُ وَ
یَهْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ وَعَذَابُ
اَلْقَبْرِ لَكُمْ فِیْهَا لَقَاۤسٌ
وَتَعْلِیْمٌ ۚ اَهْلُ الطَّاعَةِ یَمَّا
یَعْلَمُ اللّٰهُ وَیُرِیْدُهُ ۚ

اور مقرر مقام سب کا ہے
حکم حق سب بجا وہ لاتے ہیں
اور کتابوں سے دین کیا پائل
سب کلام خدا ہے وہ اسے یا
چار اٹھین بڑی ہیں کہ تو رات
دوسری بھی کتاب ہے شہور
وہی ہے عیسیٰ کو میری انجیل
جو تھی قرآن مجید اور فرقان
خاتم المرسلین پر بھیجا
نام اس کے ہیں یہ توفیقی
یعنی ثابت ہیں وہ شریعت
بند کرتے ہیں جس قدر بیان
سب کا خالق خدا کے اکرم ہے
الغرض کفر اور عصیان ہو
سب ارادے اس خدا کے
لیک راضی ہنیں عصیان سے
فعل بندوں کے اختیار میں
یہ ارادے کرتے ہیں سب کا
اسل ادھر پے ہوگا انکو ثواب
جسکو چاہے کرے خدا گمراہ
جسکو چاہے کرے ہدایت وہ
قبر کا یہ عذاب کا فر پر
اہل طاعت کو قبر میں عشرت

قرب حاصل ہر اک کو رب کا ہے
پر نہ عصیان پاس جلتے ہیں
اپنے پیغمبروں پہ کہیں نازل
انکی کہنتی ہے ایکسو اور بار
اُتری موسیٰ پہ ہر برائے نجات
یعنی داؤد کو ملی ہے زبور
انکی کہنت پہ اسکی ہے تعیل
جس سے کامل ہو دین اور ایمان
رحمتہ العالمین پر بھیجا
جیسے خالق ہے اور ہے شافی
ہیں کیسی نہ وہ طبیعت سے
ابتداء سے وہ لیکے تا انجام
ہر بہت سادہ کام یا کم ہے
یا کہ طاعت ہو اور ایمان ہو
اور تقدیر کہہ یا سے ہے
ظلم سے اور کفر و طغیان سے
ہیں نہ جبری نہ ضراری ہیں
خواہشوں کو ہر انکی ظل تمام
اور اسی اختیار پر ہے عذاب
جسکو چاہے کرے وہ خوار و تباہ
جسے چاہے کرے عنایت وہ
حق ہو اور اس سے کم ہے فاجر پر
ہوگی اور ہوگی بارش رحمت

آئیگا منکر و نکیر وہاں -
 رب سے ہوگا سوال اور دین
 اٹھ کے قبروں سے جانا محشر میں
 اور تر از زمین تو لئے اعمال
 اور دینے وہ تمام اعمال
 نیک مردوں کے دائیں ہاتھ میں
 ذرہ ذرہ کا پھر حساب کتاب
 سب یہ جو کچھ بیان ہوا حق ہے
 روز محشر وہ حوض کوثر حق
 حق ہے وہ پل صراط و درجہ پر
 بلکہ گزریں گے سب بنی آدم
 بال سے بہ زیادہ وہ باریک
 اور شفاعت گناہگاروں کی
 اپنا پرصالحان کرادیں گے
 سب سے پہلے خدا کا محشر میں
 حکم ہوگا ہمارے حضرت کو
 ہونگے اس بعد قرب میں حق کے
 حق ہی جنت بھی اور حق ہی نار
 و دون مخلوق اور میں موجود
 اس میں جو ہونگے اور ہوں داخل
 جو نبیؐ نے نشانِ ساعت کے
 ہر کہ بتلائے ہیں وہ حق ہیں
 چاہے ہو کونسا پہ ایمان ہو

کام آئیگا اس جگہ ایمان
 تیسرے خاتم النبیین سے
 سامنے حق کے آنا محشر میں
 تاکہ کھل جائے نیک بد کا حال
 جن میں لکھا ہو عن سب حال
 اور بدوں کے وہ پائیں ہاتھ میں
 اور ہر چیز کا سوال جواب
 لاؤ ایمان یہ جو کہا حق ہے
 آپ کو زے ہماں آخر حق
 جسے گزریں گے سارے پیغمبر
 آگے پیچھے چلیں گے اور یہ ہم
 تیر تلو اس سے ہے اور تاریک
 شرم عصیان شر ماروں کی
 اٹکو درجہ سے وہ بچا دیں گے
 خالق دوسرا کا محشر میں
 واکریں گے در شفاعت کو
 سب سے آگے وہ پیشوا سب کے
 اس میں گھوار اور اس میں خار
 ہونگے ہرگز نہ وہ کبھی نابود
 موت کے تیر سے نہیں گھائل
 ہوں احوال سب قیامت کے
 مجھے فرمائے ہیں وہ سب حق ہیں
 دل میں پکا ہمارے ایمان ہو

وَسُوْا مَنكِرُوْا تَكْبِرُ حَقُّ
 وَالْبَيْتُ حَقُّ وَالْوَرْدُ
 حَقُّ وَالْكِتَابُ حَقُّ
 وَالْحِسَابُ حَقُّ
 وَالسُّوَالُ حَقُّ وَالْحَوْضُ
 حَقُّ وَالْهَرَاطُ حَقُّ
 وَالشَّفَاعَةُ حَقُّ وَالْجَنَّةُ
 حَقُّ وَالنَّارُ حَقُّ
 هَمَّا مَخْلُوْقَاتُ
 مَوْجُوْدَاتٍ لَا تَبْقِيَانِ
 وَلَا يَفْنِيْ آهْلُهُمَا
 وَكُلُّ مَا أَخْبَرَ بِهِ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَسْرَاطِ
 السَّاعَةِ وَالْآخِرَةِ لَا إِلَهَ
 إِلَّا هُوَ الْحَقُّ

وَالْإِيمَانُ بِقَسْدٍ يُقَدَّرُ
بِالْقَلْبِ وَرَفْرَأَ بِاللِّسَانِ
وَهُوَ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ
وَالْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ
وَأَحَدٌ وَلَا يَكُنُّ بَيْنَهُمَا
أَنْ يَقُولَ أَنَا مُؤْمِنٌ
رِشَاءَ اللَّهِ تَعَالَى وَرِشَاءَ
الْبَعْثِ غَيْرِ مُقْبُولٍ قَدْ
الْكِبَرُ لَا تَخْرُجُ
الْعَبْدَ أَلْمُو مِنْ
الْإِيمَانِ وَأَهْلُ الْكِبَرِ
مِنْ أَلْمُو مَبْنِيْنَ لَا يَخْلُدُونَ
فِي النَّارِ وَرَأَى مَا تَوَافَقَ
غَيْرِ كِبَرٍ وَكِبَرٍ أَلْعَابِ
عَلَى الصَّغِيرَةِ وَاللَّهُ تَعَالَى
أَمْرٌ سَلَّ مَرْسَلَةٌ مِنَ الْبَشَرِ
إِلَى الْبَشَرِ مَبْتَنِيْنَ وَمُسَدَّدٌ
رِغْبَةٍ وَمُبْتَنِيْنَ لِلثَّامِ
مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنْ
أُمُورَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

اب سنا تا ہوں معنی ایمان
دل میں تصدیق ہو عقائد کی
اور زبان سے بھی صاف ہو اور
ا دل سے اعلیٰ کا ہو یہی ایمان
وہ ہی ایمان ہے وہی اسلام
کب ہے شایان یہ اہل ایمان کو
مسند سے اپنے جویوں کہے گا ہے
جب قیامت کی ہولناکیاں ظاہر
لاوے ایمان اگر قبول نہ ہو
ہوے چھوٹا و یا بڑا عصیان
گرچہ نقصان گنہ سے لازم ہے
اور جو مومن بہت گناہ کرے
یوں ہی بے توبہ پھر وہ مر جائے
جب بھی دائم وہ نار میں رہے
نکلے ایمان کی وہ برکت سے
شرک جو یہاں کرے خدا کرنا
اسکی بخشش ہو اور نہ ایسے کم
اور سوا اسکے جہد میں تصور
چاہے پکڑے وہ ایک صغیرہ پر
اور بھیجے میں یہاں خدا فرسول
مزدہ جنت کا وہ سُناتے تھے
دین و دنیا کے سارے ہی کام
صاف وہ کر دیتے بیان سارے

اس طرف کو لگاؤ گوش جان
خوب تحقیق ہو عقائد کی -
ایک عقیدے کا بھی نہوار کار
اس میں زیادہ نہ اور ہو نقصان
ایک ہی شے کے ہیں یہ دونوں نام
ہے نہ لائق کسی مسلمان کو -
میں ہوں مومن اگر خدا چاہے
موت کی یا ہوں سختیاں ظاہر
ہوں مسلمان تو کچھ حصول نہ ہو
اس سے جاتا نہیں مگر ایمان
اصل ایمان و ایک قائم ہے
ہو نہ شرمندہ اور نہ آہ کرے
عین عصیان میں وہ گزر جائے
دفعہ پر شرار میں نہ رہے
جائے جنت میں حق کی رحمت سے
یا کرے کفر مصطفیٰ کے ساتھ
آگ میں وہ بیگا وہاں داہم
بخشے چاہے جسے خدا کے غفور
چاہے پھرے قلم کبیرہ پر
ہیں بشر ہر خدا کے ہیں مقبول
اور دفعہ سے وہ دُراتے تھے
سب حاجت ہو چکی تا انجام
حکم حق سے کئے عیان سارے

معجزے وہ عطا کئے اُن کو
جن سے ایمان ہو نبوت پر
سب پہلے رسول آدم ہیں۔
یعنی حضرت محمد صلی
سب سے پہلے بنا تھا نور اُنکا
سب رسولوں پہ لاؤ تم ایمان
اُنکو بھیجے خدائے جو پیغام
سبے پہونچائے خلق کو کامل
دین کے وہ سب نام سچے تھے
یہ عقیدہ بھی کرو تم معلوم
تھے نہ معزول وہ نبوت سے
سب سے افضل محمد صلی
مصلحت مجتہد حبیب خدا
مُنیر نازل ہوں بشمار درو
شرق سے غرب تک جو ملاقا
اور جو پیدا ہوا ہوں باسعادت
اور حراج صفا حق ہے
جاگتی دین میں دین کے گنا
جو دکھایا خدا نے سب دیکھا
جاوہ حق وہ بے حساب ہوا
تاب جسکی نہ لاسکا مومنا
قرب میں اُنکو وہ کمال ہوا
سب سے پہونچے آپ کی امت
سب سے پہونچے آپ کی امت

وہ اشرار شان دیئے اُنکو
اور یقین اُنکی اُس رسالت پر
سب سے پہلے شہ کرم ہیں
کئی دہا شمتی و مٹا لیبی
بعد سب کے ہوا ظہور اُنکا
اُنکی گنتی کا کچھ کرو نہ بیان
اُنپے اُترے جو فرع کے احکام
اُن میں کچھ کم کیا نہ کچھ شامل
اُنکے سارے کلام سچے تھے
گناہوں سے تھے ہی معذور
اور نہ موقوف وہ رسالت سے
کُل سے اکمل محمد صلی
خاتم الانبیاء رسول ہوا
آل ہر اُنکی سو ہزار درود
کُل پہ یہاں آپ کی رسالت ہے
سارے میں اُس جناب کی امت
اُسکا سارا یہ ماجرا حق ہے
آسمان پر گئے وہ تن کے ساتھ
دن سے بہتر بوقت شب دیکھا
سر کی اُنکھوں سے بھیجا ہے
لن ترانی ملا جواب اُسکا
حق تعالیٰ کا بس وصال ہوا
حق تعالیٰ کی اسپے رحمت
سارے دینوں سے دین افضل

وَأَيَّدَ هُم بِالْمُحْجَزَاتِ
الْبَاهِرَةِ وَالْأَلَايَاتِ
السَّاطِعَةِ الْمُفْسِدَةِ
الْبَقِيَّةِ وَالْأَوَّلِ الْأَنْبِيَاءِ
أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ
آخِرُهُمُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَالْأَوَّلَى أَنْ لَا يَعْتَمِدَنَّ
عَدَدُهُمْ وَكَلَامُهُمْ
كَأَنَّهُمْ مُبْلَغِينَ عَنِ اللَّهِ
صَادِقِينَ غَيْرَ مَعْرُوفِينَ
وَأَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ مُحَمَّدٌ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ مُبْعُوثٌ إِلَى
كَافَّةِ الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ
وَمَعْرُوجُهُ فِي الْبِقَظَةِ
لِيُخَصِّصَهُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ
إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى
حَقٌّ وَأُمُّهُ خَلِيلَةُ
مَمْرٍ وَشَرِيفَةٌ أَمَلُ
السَّرَائِعِ

وَدِينُهُ نَاسِخُ الْأَذْيَانِ
وَأَصْحَابُهُ خِيَارُ الْأُمَمَةِ
وَأَخْلَفَانَا الْأَذْيَانِ
أَفْضَلُ الْأَصْحَابِ وَ
أَفْضَلُهُمْ عَلَى تَرْتِيبِ
أَمْخَلَا فَعَرِ الْمُسْرَادِ
يَا أَفْضَلِيَّةَ أَكْثَرِيَّةِ
النَّوَابِ قَبَا فِي الْعَشْرِ
الْمُسْتَرَّةِ قَاهِلُ بَدَنٍ
قَاهِلُ قَاهِلُ بَيْعَةٍ
الرَّضْوَانِ وَكَاطِمَةِ
سَيِّدَةِ النَّسَاءِ أَهْلِيلِ
الْحَجَّةِ وَالْحَسَنِ وَ
الْحُسَيْنِ سَيِّدِي
شَبَابِ أَهْلِ الْحَجَّةِ
وَأَمْخَلَا فَعَرِ ثَلَاثُونَ
سَنَةً ثُمَّ بَعْدَ هَذَا
مُلْكٌ وَآمَارَةٌ وَكَفْتُ
عَنْ ذِكْرِ الصَّاحِبَةِ إِلَّا
بِحَاثِرِ الْمُحَبِّدِ يُحْطَى
وَلْيَصِيبِ وَلَا تُكْفَرُ أَحَدٌ
مِنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ -

بلکہ اس دین سے یاد رکھو پیارے
ساری امت سے آپ کے اصحاب
شرف صحبت جب انکو حاصل ہو
اور خلیفہ جو آپ کے میں چار
سارے اصحاب سے وہ بہترین
ہو کر ہیں عمر بن عثمان رضی اللہ عنہ
یہ ہی ترتیب ہے خلافت کی
افضلیت کے معنی اسے حضرت
بعد ان چار کے فضیلت ہے
غزوہ بدر میں تھے جو شامل
پھر احد میں شریک تھے جو جو
بعد ان کے انہیں فضیلت ہے
ایک شجر کے تلے بعد ایقان
خلد میں عورتیں جو جائیں گی
سب کی سردار فاطمہ ہوں گی
ہونگے جتنے جوان جنت میں
ہونگے حسین سب کے وہاں رہا
بعد حضرت کے جو خلافت تھی
بعد پھر اس کے بادشاہت ہے
سب صحابہ کو خیر سے زیادہ
محبت ہے صواب پر مانا
پر خطا میں وہ اپنی ہے معذور
سمت کہنے کی پڑھتا ہو جو نماز
کہنا اسکو نہ چاہئے کا فر

دین منسوخ ہو گئے سارے
خیر و بہترین اور کل احباب
رتبہ کیونکہ انکا فاضل ہو
آپ کے یار و مؤمن و غمخوار
دین و دنیا میں سب کے افسر ہیں
مرتضیٰ ہیں دین کے ارکان ہیں
اور یہی انکی افضلیت کی
یاد رکھئے ثواب کی کثرت
دش کی باقی کو جنسہ نعمت ہے
بعد ان کے وہ سب کے میں فاضل
بعد ان کے بزرگی ہے ان کو
کی نبی سے جنہوں نے بیعت ہے
نام جملہ ہے بیت الرضوان
رہتے حالی وہاں وہ پائینگی
انکی مختار فاطمہ ہوں گی
پائینگی جو مکان جنت میں
دو ش پیغمبر خدا کے سوار
تیس ہی سال اسکی مدت تھی
یا حکومت ہے یا امارت ہے
کہہ کے بد اپنا دین نہ کر زیادہ
پر ہے ممکن خطا کا ہو جانا
بلکہ ہوتا ہے اس میں وہ ماجور
سجدہ کرتا ہو باہزار نیاز
کفر جب تک اس سے ہوا ظاہر

انبیاء میں بشر کے سب بہتر
میں یہ ممبر ملا لگہ فاضل
اور مومن ہیں جو کہ عام بشر
ہیں کرامات ادبیاء کی حق
گرچہ کوئی ولی اکبر ہو
امر وہی خدا و کل احکام
کوئی کیسا ہی ہونبی و رسول
پر نہ ساقط ہو اُس سے امر و نہی
ہیں جو قرآن کی آیتیں ظاہر
بے ضرورت نہ اُنکی ہوتا و ایل
اور ظاہر کے چھوڑ دین معنی
ہے سراسر یہ کفر اور الحاد
ہو جو مردوں کے واسطے خبرات
اُنکو ملتا ہے نیکوں کا ثواب
درجے اُنکے بلند ہوتے ہیں
حق تعالیٰ ہے قاضی الحاجات
حب و عافیت قبول کرتا ہے
ہو گناہگار یا کہ ہو فاجر
سب کے پیچھے ناز و پُھنا تم
سح موزون کا ہو سفر میں و
اسکا بھی اعتقاد ہو دل میں
ہو بڑا اگر گناہ یا چھوٹا
اور شریعت کی بات پر نہنا

اُن فرشتوں سے جو میں پیغمبر
عام انسان سے جو نہیں کامل
عام کروہیوں سے میں برتر
خرق عادات انبیاء کی حق
انبیاء کے نہ وہ برابر ہو
سب ہر حارسی میں ایک ہی دم
یا خدا کا ولی کوئی مقبول
ہیگی طاعت میں آدمی کے بھی
اُنکے معنی میں صاف و باہر
رہوے ملحوظ موقع تسریل
صرف باطن کے اُن سے لین معنی
اس سے ہوتا ہے دین برباد
یا ہو اُنکے لئے دہائے نجات
اسی ہوتا ہے دور انکا عذاب
اس سے وہ ارجمند ہوتے ہیں
دور رکھتا ہے سب وہ آفات
سب کے مطلب حصول کرتا ہے
نیک یا بد ہو پر نہو کا فر
پر جماعت نہ ترک کرنا تم
تین دن اور ایک عطر میں روا
مسئلہ خوب یاد ہو دل میں
اُسکو جانے حلال یا ہلکا
یا حقارت میں زمانہ پر لانا

وَرُسُلُ الْبَشَرِ ۲ فَضَّلَ مِنْ
رُسُلِ الْمَلَائِكَةِ
وَرُسُلُ الْمَلَائِكَةِ
أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْبَشَرِ
وَعَامَّةِ الْبَشَرِ ۲ فَضَّلَ
مِنْ عَامَّةِ الْمَلَائِكَةِ
وَكُرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ
وَلَا يَبْلُغُ وَلِيٌّ دَرَجَةَ الْأَنْبِيَاءِ
وَلَا يَصِلُ الْعَبْدُ إِلَى الْحَدِّ
يَهْقُطُ عَنْهُ الْأَمْرُ وَالْقِيَمَةُ
وَالشَّوْهُنُ تَحْمِلُ عَلَى ظَوَاهِرِ
هَا وَالْعَدْوْلُ عَنْهَا ۲ إِلَى
مَقَانٍ تَدْرِي عَنْهَا ۲ هَلْ الْأَبَاطِ
الْحَادِثُ فِي دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ
لِلْأَمْوَاتِ وَصَدَقْتَهُمْ
عَنْهُمْ نَفْعٌ لَّهُمْ وَاللَّهُ مُجِيبُ
الدُّعَوَاتِ وَقَاضِي الْحَاجَاتِ
وَيُجِزُّ الصَّلَاةَ خَلْفَ بَرٍّ وَ
فَاجِرٍ وَكَوْنِ الْمُسْتَحَى عَلَى الْحَقِيقِ
فِي الْخَصْرِ وَالسَّمِ وَالْهَيْدَلِ
الْمَعْصِيَةِ صَفِيرٌ ۲ وَكَيْفَ
وَأَسْتَخْفَافَهَا كَفَرَةٌ ۲

وَالَا تَسْتَغْفِرْ عَلَىٰ ذُنُوبِهِ
وَالَا تَسْتَغْفِرْ لَهَا كَقَدْرِ
وَالْهَرَبِ بِالْكَفْرِ كَفَرُ
وَلَا يَحْكُمُ الْكَافِرُ الْكَافِرِينَ
وَتَصْدِيقِ الْكَافِرِينَ بِمَا
يُخْبِرُهُ عَنِ الْغَيْبِ
كَفَرُوا وَالْيَأْسَ مِنَ
اللَّهِ كَفَرُوا وَالْأَمْنُ
مِنَ اللَّهِ كَفَرُوا وَالْإِيمَانَ
بَنَى الْخَوْفَ وَالرَّجَاءَ
اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ
عَفُورٌ الرَّحِيمُ
تمت بالخبیر

ہے طرح کی یہ سب زائل ہی کفر
کرنے میں بکا ہے کلمہ کفر
اُسکو کہنا نہ چاہئے کافر
ہووے کاہن ویا جوی ہو
ہووے جفا یا کہ ہوتا
اُسکو سچا کہے وہ کافر ہے
حق کی رحمت سے جسکو دور کیا
اور جو اسکے عذاب سے ہونڈ
سے رجا اور خوف میں ایمان
کیونکہ حق کا عذاب بھی سخت
شکر حق کا کہ یہ تمام ہوا
کہ طفیل رسول و آل رسول
میرا اور سارے مومنوں کا یہاں
موت آوے طرح کے جہان گاہ
نور ایمان سے دل منور ہو
دل میں آوے نہ نام کو بھی غیر
بر سے رحمت مدام حضرت پر

کلمہ کفر سے ہزل ہے کفر
ہے نہ پوش اور کہا ہے کلمہ کفر
مُنہ پہ لانا نہ چاہئے کافر
دیو سے خیر میں غیب کی تلو
فالنامے سے یا کہ کھوئے فال
اور جو اچھا کہے وہ کافر ہے
ہی وہ کافر نہ توڑیو تو اس
بجہ کافر ہے دیکھ کفر نہ کر
ہوں برابر یہ دو تو میری جان
اُس پہ غالب کرم ہی اور رحمت
سب عقائد کا اختتام ہوا
یا الہی میری دعا مقبول
مرنے دم تک بنا رہے ایمان
لب پہ یو لا الہ الا اللہ
حُب احمد سے جسم و جاں تر ہو
خاتمہ اسطرح سے ہو بالخیر
آل و اصحاب ساری اُمت پر

تمت بالخبیر

تاریخ طبع زاد اخلاص صاحب کرم و معظم جناب منشی محمد ابرہیم خان صاحب ام کلہ قطعہ

رسالہ عقائد یہ جب چھپ چکا
خود نے کہانی الہدیہ یہ لکھ

مجھے بھی ہوا فکر تاریخ کا
کہاں شرح تصدیق الایقان بجا

تاریخ از نتائج افکار عالیہ ناظم بے مثل ناشر شیریں مقال فاضل بے نظیر محاسب قلیدیں تصویر

جناب منشی محمد نظیر علی صاحب نظری تخلص مدرس اول مدرسہ قصبہ بڑوت ضلع میرٹھ منصف - قطعہ

معین فضل و کرم عالی جناب مخزن حلم و حیا فاضل اجل کامل اکمل و عالم باعمل مولوی حاجی حکیم بے بدل آن رحیم الدین احمد شاہ دین ترجمہ تکمیل ایماں را نمود منقذ الحرفان نام نامیش داد اُردوے معلے داد تا - ہر مسلمانی کہ خواندش یاشنید شیخ عبدالحق محدث دہلوی برہمہ از اہل ایمان اہل دین بعد از ان محمود مرزا خان نمود جمع فرمود آن نگار دین را خادم الاسلام و ہلی مطبع سال طبع آن نظری زور رقم	منہج حکمت طبیب لا جواب مصدر جو دو سخائے بے حساب عارف بالمد عرفان را آب شاعر و در ہر سہرا و انتخاب بادی گم گشتہ از راہ صواب وز خواشی داد آن را آب و تاب زانکہ عرفان یافت زو ہر شہ و شاہ عام خلق اسد شود ران فیضیاب از عقائد فاسدہ کرد و اجتناب ساختہ شاہد و لیکن در حجاب جلوہ گر آنرا نمود این جناب جلوہ اش را با ہنر ان آب و تاب ز اہتمامش کرد مہل صد ثواب کرد و از روے این شاہد نقاب در عقیدہ ہمت زیبا ک کتاب السلامۃ پیروی
--	---

تاریخ طبع از جناب منشی محمد علی خان - صاحب رئیس قصبہ بڑوت ضلع میرٹھ - قطعہ

چھپا جبکہ تکمیل الایماں ہوا کہا میرے دل نے محمد علی خان	مجھے فکر تاریخ اے جاں سلم کہ ہے شرح تکمیل الایمان سلم
--	--

تاریخ از افکار ناقصہ عاصی مترجم عفی اللہ عنہ - قطعہ

یوں تو مدت سے سنا کرتے تھے ہم بھی الطرب لیک چھاپے کی بدولت جب پیش چھپ چکی	کانکے اس پردہ حامل میں نقش کا لکھ انکھ کے آیانظر اس تل میں نقش کا لکھ
--	--

سال اسکی طبع کے ہاتھ سے جیٹ چھ کہا کرے یہ باب عقائد اول میں نقش کا لکھ

ایضاً ولہ

ہذہ العقائد الایمان سین حسن طبعہ طری	زید نور القلوب لاریب قال قد یومنون بالغیب مسئلہ ہجری
---	--

عبارت - سراسر ہدایت کا جناب کرامت مآب قبلہ عقیدت مندان و کعبہ قدوسیت کیشان قدوسہ اہل فضل و کمال و زیدہ کلمات ماضی و حال امام الفقہاء مقتدار العلماء فخر المحدثین ناظم خیر المرسلین حضرت مولانا مولوی قاری حاجی محمد عبد الرحمن صاحب انصاری بابی مزی دام برکاتہم و کراماتہم و اجلاہم و افضالہم نے بعد ملاحظہ اصلاح زیب قم جو القلم بجزم فرمائی

ترجمہ خوض کر کے دیکھا مخالف اہل سنت کے بالکل نہیں پایا موافق کتب عقائد کے دیکھا خدا نے تعالیٰ خلق کو اس سے متنفع کرے آمین - اور حاشیہ برکات سبب ضعف بصر کے دیکھا نہیں گیا نظر نے کام نہیں دیا اور بعض جگہ حاشیہ پر تین نقطہ کر دیئے ہیں وہاں نظر ثانی چاہئے حرف پڑھے نہیں گئے آٹھ دس جگہ کے نقطوں کو دیکھ کر بنا کر قابل پڑھنے و سمجھنے کے کر دین فقط

عبد الرحمن عفی اللہ عنہ - ۱۹ - شعبان سنہ ہجری دوشنبہ
جہان جہان حضرت قبلہ و کعبہ کے نشان بولہ سلم تو نظر ثانی میں ہر سب سے دیئے مای جلالہ بن احمد عفی عنہ

خاتم المطبع

احمد رشک کتاب مستطاب منقذ العرفان ترجمہ مکمل الایمان مولفہ فضل علما مشہ بیت و طریقت کل کلا حقیقت حکیم رحیم الدین احمد قادری دہلوی دست برکاتہ مطبع خاوم الاسلام
دہلی میں طبع ہو کر منقذ خاص و عام ہوئی - فی الواقع تنانت عبارت و صحت ترجمہ و تحقیق
فضل فضل اللہ تیسے نوٹیں نہ پہلے نہ تیسے نوٹیں حضرت مفسر کے کمال و فہم شان پر دل ہے
محمد رفیع اللہ خان غفرلہ

تیسرا نادری سوانح عمری حکماء متقدمین متاخرین

یونان و عرب و فارس ہند و ترکستان کے واقعات و حیات انگیز و کلمات و کلمات

اسمیرا سے لے کر پشپ و نشین ہیں اگر

اشعار

میں نے اس کتاب کا حق کاپی راستہ
و و ام کے لئے بنام مکر می مشفق مشی احمد
خان صاحب ملک مطبع خادم الاسلام دہلی ہے
کر دیا ہے لہذا ہر کہ و مہ کی خدمت میں
التماس ہے کہ وہ بدون اجازت
مشی صاحب کے قصص طبع نکرین کیونکہ یہ کتاب داخل
رجسٹر کار ہو چکی ہے۔ مان جب قدر جلدین مطلوب
ہوں مطبع خادم الاسلام دہلی سے طلب فرمائیں

العبد

رحیم الدین احمد قادری دہلی

تین الضابطہ دول کا ہلا

نیت از سیر و ترکستان بیت

مثنوی وکیل بیوہ بیت و تقویہ الامان

برشم کتابین و درخواست اسے پر بند رہے و یورو و اندہ کتب خانہ

یونان و عرب و فارس ہند و ترکستان کے واقعات و حیات انگیز و کلمات و کلمات
اسمیرا سے لے کر پشپ و نشین ہیں اگر
میں نے اس کتاب کا حق کاپی راستہ
و و ام کے لئے بنام مکر می مشفق مشی احمد
خان صاحب ملک مطبع خادم الاسلام دہلی ہے
کر دیا ہے لہذا ہر کہ و مہ کی خدمت میں
التماس ہے کہ وہ بدون اجازت
مشی صاحب کے قصص طبع نکرین کیونکہ یہ کتاب داخل
رجسٹر کار ہو چکی ہے۔ مان جب قدر جلدین مطلوب
ہوں مطبع خادم الاسلام دہلی سے طلب فرمائیں

یونان و عرب و فارس ہند و ترکستان کے واقعات و حیات انگیز و کلمات و کلمات
اسمیرا سے لے کر پشپ و نشین ہیں اگر
میں نے اس کتاب کا حق کاپی راستہ
و و ام کے لئے بنام مکر می مشفق مشی احمد
خان صاحب ملک مطبع خادم الاسلام دہلی ہے
کر دیا ہے لہذا ہر کہ و مہ کی خدمت میں
التماس ہے کہ وہ بدون اجازت
مشی صاحب کے قصص طبع نکرین کیونکہ یہ کتاب داخل
رجسٹر کار ہو چکی ہے۔ مان جب قدر جلدین مطلوب
ہوں مطبع خادم الاسلام دہلی سے طلب فرمائیں

مطالعہ فرمایا ان اوراق کی خدمات میں گذارش میں کہ مطالعہ الہی پیدائش عمت نامہ کے مطابق کتاب کو صحیح قرار دین

صحت نامہ اخطار متن شیخ مشفق العرفان									
صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰
کفیات	کفیات	اختیاریت	اختیاریت	کفیات	کفیات	کفیات	کفیات	کفیات	کفیات
۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰
اندہ منہ	اندہ منہ	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰
روح کی	روح کی	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰
ان	ان	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰
تشریح	تشریح	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰
ضمیر الان	ضمیر الان	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰
دفع	دفع	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰
صیف الدین	صیف الدین	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰
کلامیہ و تحقیقات	کلامیہ و تحقیقات	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
وہم خیال	وہم خیال	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۰۱	۱۰۲	۱۰۳	۱۰۴	۱۰۵	۱۰۶	۱۰۷	۱۰۸	۱۰۹	۱۱۰
ذات کے	ذات کے	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۱۱	۱۱۲	۱۱۳	۱۱۴	۱۱۵	۱۱۶	۱۱۷	۱۱۸	۱۱۹	۱۲۰
حق کے	حق کے	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۲۱	۱۲۲	۱۲۳	۱۲۴	۱۲۵	۱۲۶	۱۲۷	۱۲۸	۱۲۹	۱۳۰
مباحثات	مباحثات	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۳۱	۱۳۲	۱۳۳	۱۳۴	۱۳۵	۱۳۶	۱۳۷	۱۳۸	۱۳۹	۱۴۰
رسمیات	رسمیات	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۴۱	۱۴۲	۱۴۳	۱۴۴	۱۴۵	۱۴۶	۱۴۷	۱۴۸	۱۴۹	۱۵۰
نہیں	نہیں	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۵۱	۱۵۲	۱۵۳	۱۵۴	۱۵۵	۱۵۶	۱۵۷	۱۵۸	۱۵۹	۱۶۰
ماہر	ماہر	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۶۱	۱۶۲	۱۶۳	۱۶۴	۱۶۵	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰
آئے	آئے	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۷۱	۱۷۲	۱۷۳	۱۷۴	۱۷۵	۱۷۶	۱۷۷	۱۷۸	۱۷۹	۱۸۰
فوفیت	فوفیت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۸۱	۱۸۲	۱۸۳	۱۸۴	۱۸۵	۱۸۶	۱۸۷	۱۸۸	۱۸۹	۱۹۰
قرآن مجید	قرآن مجید	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۱۹۱	۱۹۲	۱۹۳	۱۹۴	۱۹۵	۱۹۶	۱۹۷	۱۹۸	۱۹۹	۲۰۰
ابن سیرین	ابن سیرین	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۰۱	۲۰۲	۲۰۳	۲۰۴	۲۰۵	۲۰۶	۲۰۷	۲۰۸	۲۰۹	۲۱۰
تاہین	تاہین	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۱۱	۲۱۲	۲۱۳	۲۱۴	۲۱۵	۲۱۶	۲۱۷	۲۱۸	۲۱۹	۲۲۰
دیکھی اور	دیکھی اور	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۲۱	۲۲۲	۲۲۳	۲۲۴	۲۲۵	۲۲۶	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۹	۲۳۰
قصا	قصا	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۳۱	۲۳۲	۲۳۳	۲۳۴	۲۳۵	۲۳۶	۲۳۷	۲۳۸	۲۳۹	۲۴۰
گناہ کا اون	گناہ کا اون	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۴۱	۲۴۲	۲۴۳	۲۴۴	۲۴۵	۲۴۶	۲۴۷	۲۴۸	۲۴۹	۲۵۰
وہی پیدا ہوئی	وہی پیدا ہوئی	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۵۱	۲۵۲	۲۵۳	۲۵۴	۲۵۵	۲۵۶	۲۵۷	۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰
اوس سے	اوس سے	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۶۱	۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵	۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹	۲۷۰
دئم	دئم	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳	۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷	۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰
ناقص چل کا مل	ناقص چل کا مل	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۸۱	۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵	۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹	۲۹۰
علم ولید	علم ولید	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳	۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷	۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰
مغرب	مغرب	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۳۰۱	۳۰۲	۳۰۳	۳۰۴	۳۰۵	۳۰۶	۳۰۷	۳۰۸	۳۰۹	۳۱۰
دیکھا گیا	دیکھا گیا	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۳۱۱	۳۱۲	۳۱۳	۳۱۴	۳۱۵	۳۱۶	۳۱۷	۳۱۸	۳۱۹	۳۲۰
وسدائیل	وسدائیل	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۳۲۱	۳۲۲	۳۲۳	۳۲۴	۳۲۵	۳۲۶	۳۲۷	۳۲۸	۳۲۹	۳۳۰
وعدائیل	وعدائیل	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۳۳۱	۳۳۲	۳۳۳	۳۳۴	۳۳۵	۳۳۶	۳۳۷	۳۳۸	۳۳۹	۳۴۰
احرام	احرام	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۳۴۱	۳۴۲	۳۴۳	۳۴۴	۳۴۵	۳۴۶	۳۴۷	۳۴۸	۳۴۹	۳۵۰
والفہم العظیم	والفہم العظیم	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت
۳۵۱	۳۵۲	۳۵۳	۳۵۴	۳۵۵	۳۵۶	۳۵۷	۳۵۸	۳۵۹	۳۶۰
یہ	یہ	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت	اختیاریت

مطالعہ فرمایا ان اوراق کی خدمات میں گذارش میں کہ مطالعہ الہی پیدائش عمت نامہ کے مطابق کتاب کو صحیح قرار دین

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۱۰۱	اور دو	۴	۱۰۱	اور دو	۴	۱۰۱	اور دو	۴
۱۰۲	بن خرمیہ	۱۴	۱۰۲	بن خرمیہ	۱۴	۱۰۲	بن خرمیہ	۱۴
۱۰۳	اجماع ہے	۱۴	۱۰۳	اجماع ہے	۱۴	۱۰۳	اجماع ہے	۱۴
۱۰۴	بن خرمیہ	۱۴	۱۰۴	بن خرمیہ	۱۴	۱۰۴	بن خرمیہ	۱۴
۱۰۵	ابن الفضل	۱	۱۰۵	ابن الفضل	۱	۱۰۵	ابن الفضل	۱
۱۰۶	بن زب	۵	۱۰۶	بن زب	۵	۱۰۶	بن زب	۵
۱۰۷	اور کہتا ہے کہ	۹	۱۰۷	اور کہتا ہے کہ	۹	۱۰۷	اور کہتا ہے کہ	۹
۱۰۸	عقیدے کے	۸	۱۰۸	عقیدے کے	۸	۱۰۸	عقیدے کے	۸
۱۰۹	عارض	۱	۱۰۹	عارض	۱	۱۰۹	عارض	۱
۱۱۰	نماہل اختر	۱۲	۱۱۰	نماہل اختر	۱۲	۱۱۰	نماہل اختر	۱۲
۱۱۱	لے کر	۱۱	۱۱۱	لے کر	۱۱	۱۱۱	لے کر	۱۱
۱۱۲	لونی	۳	۱۱۲	لونی	۳	۱۱۲	لونی	۳
۱۱۳	نواثر	۵	۱۱۳	نواثر	۵	۱۱۳	نواثر	۵
۱۱۴	متنفر	۷	۱۱۴	متنفر	۷	۱۱۴	متنفر	۷
۱۱۵	متنفر	۱۲	۱۱۵	متنفر	۱۲	۱۱۵	متنفر	۱۲
۱۱۶	ظاہر	۱۳	۱۱۶	ظاہر	۱۳	۱۱۶	ظاہر	۱۳
۱۱۷	ملاکر	۱۳	۱۱۷	ملاکر	۱۳	۱۱۷	ملاکر	۱۳
۱۱۸	والرسم	۱۴	۱۱۸	والرسم	۱۴	۱۱۸	والرسم	۱۴
۱۱۹	فہرست	۳	۱۱۹	فہرست	۳	۱۱۹	فہرست	۳
۱۲۰	فیو شکر ان	۹	۱۲۰	فیو شکر ان	۹	۱۲۰	فیو شکر ان	۹
۱۲۱	یا حد	۹	۱۲۱	یا حد	۹	۱۲۱	یا حد	۹
۱۲۲	وعلالم	۹	۱۲۲	وعلالم	۹	۱۲۲	وعلالم	۹
۱۲۳	واللہ	۱۲	۱۲۳	واللہ	۱۲	۱۲۳	واللہ	۱۲
۱۲۴	داخل	۲	۱۲۴	داخل	۲	۱۲۴	داخل	۲
۱۲۵	لحد	۱۲	۱۲۵	لحد	۱۲	۱۲۵	لحد	۱۲
۱۲۶	بدلی	۱	۱۲۶	بدلی	۱	۱۲۶	بدلی	۱
۱۲۷	والمنع	۹	۱۲۷	والمنع	۹	۱۲۷	والمنع	۹
۱۲۸	نجا بیٹے	۱۳	۱۲۸	نجا بیٹے	۱۳	۱۲۸	نجا بیٹے	۱۳
۱۲۹	علی الخفین	۲	۱۲۹	علی الخفین	۲	۱۲۹	علی الخفین	۲
۱۳۰	الحفین	۵	۱۳۰	الحفین	۵	۱۳۰	الحفین	۵
۱۳۱	رکنی	۶	۱۳۱	رکنی	۶	۱۳۱	رکنی	۶
۱۳۲	ظاہر ہے	۶	۱۳۲	ظاہر ہے	۶	۱۳۲	ظاہر ہے	۶
۱۳۳	مزدوح اللہ	۱۰	۱۳۳	مزدوح اللہ	۱۰	۱۳۳	مزدوح اللہ	۱۰
۱۳۴	دائرہ من	۱۳	۱۳۴	دائرہ من	۱۳	۱۳۴	دائرہ من	۱۳
۱۳۵	ہاہل	۲	۱۳۵	ہاہل	۲	۱۳۵	ہاہل	۲
۱۳۶	ہاہل	۸	۱۳۶	ہاہل	۸	۱۳۶	ہاہل	۸
۱۳۷	اسکو	۱۳	۱۳۷	اسکو	۱۳	۱۳۷	اسکو	۱۳
۱۳۸	جن کے	۱۴	۱۳۸	جن کے	۱۴	۱۳۸	جن کے	۱۴
۱۳۹	افضل	۲	۱۳۹	افضل	۲	۱۳۹	افضل	۲
۱۴۰	برطرس کی	۱	۱۴۰	برطرس کی	۱	۱۴۰	برطرس کی	۱
۱۴۱	ہوئی	۷	۱۴۱	ہوئی	۷	۱۴۱	ہوئی	۷
۱۴۲	بے مشال	۷	۱۴۲	بے مشال	۷	۱۴۲	بے مشال	۷

صفحہ	صفحہ	خط	صفحہ	صفحہ	خط	صفحہ	صفحہ	خط	صفحہ	صفحہ	خط
۲۰	۳۰	بیان	۳۰	۳۹	الر	۳۰	۳۹	الر	۳۰	۳۹	چستان
۶	۶	اول	۶	۱۶	بر	۶	۱۶	بر	۶	۱۶	چندر
۷	۷	صفت نبی مین	۷	۴۱	علیہ السلام	۷	۴۱	علیہ السلام	۷	۴۱	سج
۱۰	۱۰	سحر	۱۰	۱۶	مصنقة	۱۰	۱۶	مصنقة	۱۰	۱۶	سج
۱۱	۱۱	حلقی	۱۱	۱۶	لبیخی	۱۱	۱۶	لبیخی	۱۱	۱۶	سج
۱	۲۱	ہوالقاہر	۱	۱۶	لسفوا	۱	۱۶	لسفوا	۱	۲۱	سج
۲	۲	بدلہ	۲	۱۶	لو	۲	۱۶	لو	۲	۲	سج
۳	۳	فرشتہ	۳	۱۶	حدادہ	۳	۱۶	حدادہ	۳	۳	سج
۸	۸	بین دیکھا	۸	۱۶	قریش سے	۸	۱۶	قریش سے	۸	۱۶	سج
۱۱	۲۳	دیکھی	۱۱	۱۶	میرا لے سن تک	۱۱	۱۶	میرا لے سن تک	۱۱	۲۳	سج
۱۷	۱۷	بجھتی	۱۷	۱۶	سرا لی	۱۷	۱۶	سرا لی	۱۷	۱۷	سج
۲۲	۲۲	ادبھی	۲۲	۱۶	دوچ بھیج	۲۲	۱۶	دوچ بھیج	۲۲	۲۲	سج
۷	۷	امین	۷	۱۶	احادہ	۷	۱۶	احادہ	۷	۱۶	سج
۷	۷	بعضی	۷	۱۶	دھوا دیکھا	۷	۱۶	دھوا دیکھا	۷	۱۶	سج
۸	۸	اسباب	۸	۱۶	رسان ہے	۸	۱۶	رسان ہے	۸	۱۶	سج
۲۰	۲۰	سورہ مین	۲۰	۱۶	زہر	۲۰	۱۶	زہر	۲۰	۲۰	سج
۲۶	۲۶	تہین ہے	۲۶	۱۶	بیت	۲۶	۱۶	بیت	۲۶	۲۶	سج
۳	۳	بشرع	۳	۱۶	منفق علیہ	۳	۱۶	منفق علیہ	۳	۱۶	سج
۵	۵	یزد	۵	۱۶	اولون	۵	۱۶	اولون	۵	۱۶	سج
۱۷	۱۷	سورہ مین	۱۷	۱۶	سکھا	۱۷	۱۶	سکھا	۱۷	۱۷	سج
۶	۲۷	اولیٰ تقدیر	۶	۱۶	سورہ زمر	۶	۱۶	سورہ زمر	۶	۲۷	سج
۱۸	۱۸	نجات	۱۸	۱۶	نقہ	۱۸	۱۶	نقہ	۱۸	۱۸	سج
۱	۲۹	عمل کر	۱	۱۶	بطاز	۱	۱۶	بطاز	۱	۲۹	سج
۵	۵	اس	۵	۱۶	چوٹی	۵	۱۶	چوٹی	۵	۵	سج
۷	۷	جنت	۷	۱۶	چوٹی	۷	۱۶	چوٹی	۷	۷	سج
۷	۷	خلیسی	۷	۱۶	چوٹی	۷	۱۶	چوٹی	۷	۷	سج
۲	۲	سورہ جہ	۲	۱۶	سکل	۲	۱۶	سکل	۲	۲	سج
۱۳	۱۳	وضو	۱۳	۱۶	بارت	۱۳	۱۶	بارت	۱۳	۱۳	سج
۳۵	۳۵	ہوئی	۳۵	۱۶	وہمقت	۳۵	۱۶	وہمقت	۳۵	۳۵	سج
۷	۷	نابت	۷	۱۶	لبائی مین	۷	۱۶	لبائی مین	۷	۷	سج
۱۰	۱۰	سنتز ہوا	۱۰	۱۶	چوٹی	۱۰	۱۶	چوٹی	۱۰	۱۰	سج
۱۵	۱۵	عانت	۱۵	۱۶	چوٹی	۱۵	۱۶	چوٹی	۱۵	۱۵	سج
۱۸	۱۸	کرمون	۱۸	۱۶	چوٹی	۱۸	۱۶	چوٹی	۱۸	۱۸	سج
۳۵	۳۵	سہرون کو	۳۵	۱۶	چوٹی	۳۵	۱۶	چوٹی	۳۵	۳۵	سج
۳	۳	اور باطن کا	۳	۱۶	چوٹی	۳	۱۶	چوٹی	۳	۳	سج
۶	۶	نبت	۶	۱۶	چوٹی	۶	۱۶	چوٹی	۶	۶	سج
۱	۱	لطف	۱	۱۶	چوٹی	۱	۱۶	چوٹی	۱	۱	سج
۱۰	۱۰	والفراق	۱۰	۱۶	چوٹی	۱۰	۱۶	چوٹی	۱۰	۱۰	سج
۷	۷	احب	۷	۱۶	چوٹی	۷	۱۶	چوٹی	۷	۷	سج
۱۰	۱۰	تیننا	۱۰	۱۶	چوٹی	۱۰	۱۶	چوٹی	۱۰	۱۰	سج
۷	۷	جاتی	۷	۱۶	چوٹی	۷	۱۶	چوٹی	۷	۷	سج
۷	۷	دستی	۷	۱۶	چوٹی	۷	۱۶	چوٹی	۷	۷	سج

[illegible]

صحت نامه اغلاط حاشیه شفق العرفان

صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح	صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح	صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح
۱۰۸	۷	۱۲۹	۲	۱۲۹	۲	۱۲۹	۲	۱۲۹	۲	۱۲۹	۲
۱۰۹	۸	۱۳۰	۳	۱۳۰	۳	۱۳۰	۳	۱۳۰	۳	۱۳۰	۳
۱۱۰	۹	۱۳۱	۴	۱۳۱	۴	۱۳۱	۴	۱۳۱	۴	۱۳۱	۴
۱۱۱	۱۰	۱۳۲	۵	۱۳۲	۵	۱۳۲	۵	۱۳۲	۵	۱۳۲	۵
۱۱۲	۱۱	۱۳۳	۶	۱۳۳	۶	۱۳۳	۶	۱۳۳	۶	۱۳۳	۶
۱۱۳	۱۲	۱۳۴	۷	۱۳۴	۷	۱۳۴	۷	۱۳۴	۷	۱۳۴	۷
۱۱۴	۱۳	۱۳۵	۸	۱۳۵	۸	۱۳۵	۸	۱۳۵	۸	۱۳۵	۸
۱۱۵	۱۴	۱۳۶	۹	۱۳۶	۹	۱۳۶	۹	۱۳۶	۹	۱۳۶	۹
۱۱۶	۱۵	۱۳۷	۱۰	۱۳۷	۱۰	۱۳۷	۱۰	۱۳۷	۱۰	۱۳۷	۱۰
۱۱۷	۱۶	۱۳۸	۱۱	۱۳۸	۱۱	۱۳۸	۱۱	۱۳۸	۱۱	۱۳۸	۱۱
۱۱۸	۱۷	۱۳۹	۱۲	۱۳۹	۱۲	۱۳۹	۱۲	۱۳۹	۱۲	۱۳۹	۱۲
۱۱۹	۱۸	۱۴۰	۱۳	۱۴۰	۱۳	۱۴۰	۱۳	۱۴۰	۱۳	۱۴۰	۱۳
۱۲۰	۱۹	۱۴۱	۱۴	۱۴۱	۱۴	۱۴۱	۱۴	۱۴۱	۱۴	۱۴۱	۱۴
۱۲۱	۲۰	۱۴۲	۱۵	۱۴۲	۱۵	۱۴۲	۱۵	۱۴۲	۱۵	۱۴۲	۱۵
۱۲۲	۲۱	۱۴۳	۱۶	۱۴۳	۱۶	۱۴۳	۱۶	۱۴۳	۱۶	۱۴۳	۱۶
۱۲۳	۲۲	۱۴۴	۱۷	۱۴۴	۱۷	۱۴۴	۱۷	۱۴۴	۱۷	۱۴۴	۱۷
۱۲۴	۲۳	۱۴۵	۱۸	۱۴۵	۱۸	۱۴۵	۱۸	۱۴۵	۱۸	۱۴۵	۱۸
۱۲۵	۲۴	۱۴۶	۱۹	۱۴۶	۱۹	۱۴۶	۱۹	۱۴۶	۱۹	۱۴۶	۱۹
۱۲۶	۲۵	۱۴۷	۲۰	۱۴۷	۲۰	۱۴۷	۲۰	۱۴۷	۲۰	۱۴۷	۲۰
۱۲۷	۲۶	۱۴۸	۲۱	۱۴۸	۲۱	۱۴۸	۲۱	۱۴۸	۲۱	۱۴۸	۲۱
۱۲۸	۲۷	۱۴۹	۲۲	۱۴۹	۲۲	۱۴۹	۲۲	۱۴۹	۲۲	۱۴۹	۲۲
۱۲۹	۲۸	۱۵۰	۲۳	۱۵۰	۲۳	۱۵۰	۲۳	۱۵۰	۲۳	۱۵۰	۲۳
۱۳۰	۲۹	۱۵۱	۲۴	۱۵۱	۲۴	۱۵۱	۲۴	۱۵۱	۲۴	۱۵۱	۲۴
۱۳۱	۳۰	۱۵۲	۲۵	۱۵۲	۲۵	۱۵۲	۲۵	۱۵۲	۲۵	۱۵۲	۲۵
۱۳۲	۳۱	۱۵۳	۲۶	۱۵۳	۲۶	۱۵۳	۲۶	۱۵۳	۲۶	۱۵۳	۲۶
۱۳۳	۳۲	۱۵۴	۲۷	۱۵۴	۲۷	۱۵۴	۲۷	۱۵۴	۲۷	۱۵۴	۲۷
۱۳۴	۳۳	۱۵۵	۲۸	۱۵۵	۲۸	۱۵۵	۲۸	۱۵۵	۲۸	۱۵۵	۲۸
۱۳۵	۳۴	۱۵۶	۲۹	۱۵۶	۲۹	۱۵۶	۲۹	۱۵۶	۲۹	۱۵۶	۲۹
۱۳۶	۳۵	۱۵۷	۳۰	۱۵۷	۳۰	۱۵۷	۳۰	۱۵۷	۳۰	۱۵۷	۳۰
۱۳۷	۳۶	۱۵۸	۳۱	۱۵۸	۳۱	۱۵۸	۳۱	۱۵۸	۳۱	۱۵۸	۳۱
۱۳۸	۳۷	۱۵۹	۳۲	۱۵۹	۳۲	۱۵۹	۳۲	۱۵۹	۳۲	۱۵۹	۳۲
۱۳۹	۳۸	۱۶۰	۳۳	۱۶۰	۳۳	۱۶۰	۳۳	۱۶۰	۳۳		